

# القول المتيقن

## في بيان توحيد العارفين

وهو المسمى

نخبة المسئلة للعارف بالله تعالى عبد الغنى  
النايلسى وهو شرح رسالة التحفة المرسلة  
في علم حقيقة الشريعة المحمدية للعارف  
بالله الهمام محمد بن الشيخ فضل  
الله الهندى رحمهم الله  
ورضى عنهم  
آمين

٢١٦٤٣٤٦٢

(عنى بتصحيحه العبد الفقير الى الله تعالى )  
« على أبو النور الجربى الواعظ العام بالقطر المصرى عفى عنه »  
سنة ١٣٤٤ هجرية — سنة ١٩٢٦ افرنكية

مطبعة الشرق

( بحارة المدرسة نمرة ٦ بجوار الازهر بمصر )



# القول الممتين

## في بيان توحيد العارفين

وهو المسمى

نخبة المسئلة للعارف بالله تعالى عبد الغنى  
النايلسى وهو شرح رسالة التحفة المرسله  
في علم حقيقة الشريعة المحمدية للعارف  
بالله الهمام محمد بن الشيخ فضل  
الله الهندى رحمه الله  
ورضى عنهم  
آمين

—١٩٢٦—

(عنى بتصحيحه العبد الفقير الى الله تعالى )  
« على أبو النور الجربى الواعظ العام بالقطر المصرى عفى عنه »  
سنة ١٣٤٤ هجرية — سنة ١٩٢٦ افرنكيه

---

منطبعة الشرق

( بمارة المدرسة نمرة ٦ بجوار الازهر بمصر )

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وبه نستعين﴾

الحمد لله الوجود الحق البين المضاف عند العقول الى كل  
شيء بمقتضى حكمه اللتين في قوله الحاكم بالفرض الله نور  
السموات والأرض وهو الذي يضاف اليه كل شيء في بصائر  
العارفين للعارفين بحضور يوم العرض قال الله تعالى وله كل  
شيء وقال سبحانه لله ما في السموات وما في الأرض والصلاة  
والسلام على الجامع بين المقامين أكل جمع المقام الأول مقام  
الفرق والمقام الثاني مقام الجمع فهو الذي يغان على قلبه فيستغفر  
الله في اليوم واليلة أكثر من سبعين مرة كما قال وهو القائل  
لى وقت مع ربى لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل وهو

وقت فراغه ورغبته الى ذى الجلال فاذا فرغت فانصب والى  
ربك فارغب ورضوان الله تعالى عن آله الطاهرين وعن  
أصحابه والتابعين وتابع التابعين الى يوم الدين :

(أما بعد) فيقول العبد الفقير الى مولاه الخبير عبد الغنى  
الشهير بابن النابلسى أخذ الله بيده وأمدّه بمدّه هذا شرح لطيف  
العبارة وظاهر الاشارة وضعت على الرسالة التى صنفها الشيخ  
الأمام والعالم الهمام الشيخ محمد بن الشيخ فضل الله الهندى فى علم  
حقيقة الشريعة الحمديدية وسر الطريقة المصطفوية وقد سماها  
التحفة المرسلة الى النبي صلى الله عليه وسلم فسميت شرحها هذا  
نخبة المسئلة شرح التحفة المرسلة ولم أعتمد فيه على غير  
الكرّم الوهاب وفيض فتحه الذى هو واسع الباب ومنير  
العقول والألباب قال المصنف رحمه الله تعالى

فصل (اعلموا يا اخوانى أسعدكم) أى جعلكم سعداء (الله  
تعالى) بسابق عنايته (وإياتنا أن الحق) أى الله يعنى ذاته (سبحانه  
وتعالى هو الوجود) المحض عن قيود الماهيات كلها المحسوسات  
والمعقولات وليس له تعالى ماهية أصلا غير الوجود المحض لأنه  
لو كان له تعالى ماهية غير الوجود المحض لزم ثلاثة أمور مستحيلة

عليه تعالى الأمر الأول لزم أن يكون مركباً سبحانه من ماهية هي خاصة به تعالى ومن وجود هو عام له تعالى ولغيره وكل مركب من خاص وعام حادث والحدوث عليه تعالى محال والأمر الثاني لزم أن تكون ماهيته تعالى مفتقرة إلى الوجود إذ هي غير الوجود وكل مفتقر إلى الوجود حادث والحدوث عليه تعالى محال والأمر الثالث لزم أنه تعالى يشابه الحوادث لأن الحوادث كلها ماهيات متصفة بالوجود وهو تعالى لا يشابه شيئاً من الحوادث لأن مشابه الحوادث حادث

فصل (و) اعلموا أيضاً (أن ذلك الوجود) المحض الذي هو الحق تعالى (ليس له شكل) أي صورة محسوسة أو معقولة (ولا حد) أي مقدار لأن ذلك غير الوجود المحض ولو كان له شيء من ذلك من حيث ذاته لكان له ماهية غير الوجود المحض فلزمت الأمور الثلاثة التي ذكرناها وذلك على الله محال (ومع هذا) أي مع كونه ليس له شكل ولا حد (ظهر) سبحانه وتعالى للعقل والحس (ونجلي) أي انكشف لهما (بالشكل) أي بكل شكل (والحد) أي كل حد (ولم يتغير) سبحانه وتعالى (عما كان عليه) ألا (من عدم الشكل و) عدم (الحد) وذلك لأن

كل شكل وكل حد تقديره تعالى الذى قدره وتصويره الذى صوره  
 والمقدر اذا ظهر بالشيء الذى قدره والمصور اذا ظهر بالصورة التى  
 صورها لا يتغير هو فى نفسه عما هو عليه من قبل من عدم تلك  
 الصورة التى صورها كما قال تعالى هو الله الخالق البارى المصور  
 ومعنى الخالق للمقدر قال تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديرا  
 ( بل هو ) تعالى ( الآن ) بمد تقديره المقدرات وتصويره  
 للمصورات التى هى مجموع العوالم المحسوسة والمقولة ( كما كان )  
 فى الأزل ولا شيء لأن التغير عليه تعالى محال فهو الذى يغير  
 كل شيء ولا يتغير هو فى نفسه .

فصل ( و ) اعلما أيضا ( أن ذلك الوجود ) المحض الذى  
 هو الحق تعالى ( واحد ) فى ذاته فذاته محض الوجود ولا يتصور  
 تعدد فى الوجود لأنه ماهية واحدة وانما المتعدد هو الباهيات  
 الكثيرة للمقولة والمحسوسة التى هى مقدراته ومصوراته فى  
 العقل والحس الظاهرة هى به عند العقلاء والظاهر هو بها عند  
 العارفين فى مقام الفرق والجمع وهو على ما هو عليه أزلا وأبداً  
 وهى على ما هى عليه أزلا وأبداً ولكنه هو يتجلى ويستتر بها عند  
 العارفين وهى تظهر وتختفى به عند العقلاء ( والألباس ) يفتتح

الهمزة جمع لباس أى ما يلتبس به اذا ظهر من مقدراته ومصوراته  
العدمية التى لا يغيرها اذا ظهر ولا تغيره هى أيضاً اذا ظهرت  
(مختلفة) داخلة تحت النوع والجنس وأفرادهما (ومتعددة) الى  
أشخاص وصور لا تنهاى

فصل (و) اعلموا أيضاً (أن ذلك الوجود) المحض الذى  
هو الحق تعالى هو (حقيقة جميع الموجودات) أى الماهيات  
المحسوسة والمعمولة وصفاتها وأحوالها من حيث هى موجودات  
ولهذا سماها الموجودات (وباطنها) أن باطن جميع الموجودات  
حيث هى المنظور اليها أولاً بالنظر العقلى والحسى وان كانت هى  
باطنة لأنه هو المنظور اليه أولاً بنظر العارفين المحققين وذلك  
لأن حقيقة الشيء ما به الشيء هو هو وجميع الموجودات إنما  
هى موجودات بالوجود الحق سبحانه وتعالى لا بأفئفسها وأما جميع  
الموجودات للذكورة من حيث هى ماهيات مختلفة متعددة  
فليست هى الوجود الحق سبحانه وتعالى بل هى مقدراته ومصوراته  
ولكن ليس لها وجود آخر غير الوجود الحق تعالى لأنها لو  
كان لها وجود آخر غير الوجود الحق تعالى لكان ذلك الوجود  
الذى لها إما متولداً من وجوده تعالى وهو محال لأنه تعالى لم يلد



ولم يولد وإما خارجاً من العدم فيحتاج الى وجود آخر لأنه كان معدوماً فصار وجوداً موجوداً وأيضاً فذلك الوجود الحادث إما أن يكون عرضاً أو جوهرراً ولا يصح أن يكون جوهرراً لأن الجوهر لا توصف به الجواهر والأعراض والوجود وصف لجميع الجواهر والأعراض ولا يصح أن يكون عرضاً أيضاً لأن العرض لا بد له من مقوم يقوم به وهو الجوهر وجميع الجواهر والأعراض معدومة قبل انصافها بالوجود والمعدوم لا يكون مقوماً للعرض الموجود وأيضاً لا يقوم العرض بالعرض ولأن صح قيام العرض بالعرض فالأعراض كلها قبل انصافها بالوجود معدومة فكيف يقوم بها العرض الذي هو الوجود هذا كله ان قلنا ان الوجود الحادث المذكور غير الماهيات المعقولة والمحسوسة وان قلنا أنه عينها كما قاله الأشعري وغيره فيلزم أن يكون أيضاً إما جوهرراً وإما عرضاً فان كان جوهرراً كانت الكل جواهر سواء كانت معقولات أو محسوسات ولم يكن بين الاشياء كلها اختلاف بل كانت العوالم كلها جوهرراً واحداً متحداً بالذات والصفات والاختلاف في العوالم ظاهر بالחס والعقل والتعدد فيها ظاهراً أيضاً بالחס والعقل فليست كلها جوهرراً واحداً متحداً

بالثبات والصفات وكذلك إن كان الوجود الحادث عرضاً يكون  
الجميع عرضاً واحداً ليس له مقوم يقومه وهو هدم لقواعد العقول  
وخبط ظاهر البطلان وإن كان الوجود ليس بجوهر ولا عرض  
بناء على جواز خالق الله تعالى ما ليس بجوهر ولا عرض فإنه  
لا شك أنه لم يكن ثم كان حيث هو حادث وحالته حيث لم  
يكن غير حالته حيث ثم كان بل لا حالة له حيث لم يكن  
وإنما حدث له حالة حيث ثم كان فننقل الكلام إلى تلك الحالة  
فنقول هل هي له من نفسه أو من الخالق الحق له فإن كانت له  
من نفسه استغنى عن الخالق وهو محال وإن كانت له من الخالق  
نقول أيضاً هل هي مضافة له أم إلى الخالق الحق فإن كانت مضافة  
له كان هو الذي جعل لنفسه وجوداً وهو محال فتبين أن تكون  
تلك الحالة مضافة إلى الخالق الحق لا إليه فترجع إلى قولنا فيما  
ذكرنا أولاً أن الخالق الحق هو وجود جميع الموجودات ولا  
يكون هناك للموجودات وجود حادث أصلاً وإنما هو الوجود  
القديم الحق ظهر بما قدره وصوره من الممدومات وهذا هو الدين  
الحق والقول الصديق المطابق لنصوص الكتاب والسنة كما قال  
تعالى الله نور السموات والأرض وقال تعالى كل شيء هالك إلا

وجهه أى ذاته وقال صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شىء معه وهو  
الآن على ما عليه كان الى غير ذلك من الآيات والأخبار كما  
سيورده المصنف رحمه الله تعالى

فصل (و) اعلموا أيضاً (ان جميع الكائنات) محسوساتها  
ومعقولاتها (حتى الذرة) بتشديد الراء واحدة الذر وهى صغار  
التمل والمراد الشىء الصغير الحقير جداً (لا تخلو) أى ليست بخالية  
(عن) ظهور (ذلك الوجود) الحق بها أى تجليه وانكشافه  
بتقديره لها وتصويره لصورتها وهذا أمر محقق لازم بالضرورة  
فان من تصور فى نفسه صورة شىء كانت تلك الصورة معدومة  
فى نفسها حال تصوره لها كما هى معدومة قبل ذلك وبعده وانما  
وجود المتصور لها ظاهر فيها وهى على ما هى عليه وهو أيضاً على  
ما هو عليه فهذا معنى عدم خلوها عنه

فصل (و) اعلموا أيضاً (أن ذلك الوجود) الحق للذكور  
(ليس) المراد به هنا الوجود (بمعنى التحقق) الذى هو مصدر  
قولك وجد الشىء يوجد وجوداً اذا ثبت وتحقق فى نفسه (و)  
لا بمعنى (الحصول) أيضاً كما يقال وجد الانسان الشىء يحده  
وجوداً اذا أدركه وحصله (لأنهما) أى التحقق والحصول اللذين

هما معنى الوجود هنا ( من المعاني المصدرية ) المفهومة في العقول ( وليس بموجودين في الخارج ) عن العقل بل هما معنيان موجودان في ذهن التخيل لهما فقط لا في الحس ( فلا يطلق ) لفظ ( الوجود بهذا المعنى ) أى بواحد من هذين المعنيين معنى التحقق أى تحقق الشيء في نفسه وثبوته ومعنى الحصول أى حصول الشيء لغيره يعنى ادراك الغير له ( على الحق ) سبحانه وتعالى ( الموجود ) بالوجود الحقيقي ( في الخارج ) عن الأذهان أى في ذاته لا في غيره ( تعالى ) أى تنزه وتقدس ( عن ذلك ) أى عن كل واحد من المعنيين المذكورين للوجود فليس مراده بأنه تعالى هو الوجود بالمعنى المصدرى الذى هو التحقق أى هو تعالى مجرد وجود العوالم يعنى تحققها وثبوتها فى أنفسها ولا هو الوجود بالمعنى المصدرى أيضاً الذى هو حصول الشيء لغيره بمعنى ادراك الغير له أى هو تعالى وجود الشيء عند العقل وعند الحس بمعنى حصوله عندهما وادراكهما له ( علواً ) أى تنزهها وتقدسها ( كبيراً بل عتيماً ) أى قصدنا ( بذلك الوجود ) الذى ذكرنا أنه هو الحق تعالى ( الحقيقة ) يعنى الذات القائمة بنفسها ( المتصفة بهذه الصفات ) المذكورة من أن ذلك الوجود ليس له شكل ولا حد

ومع ذلك فهو ظاهر ومتجلى بكل شكل وبكل حد ولم يتغير عما هو فيه من عدم الشكل والحد وأنه واحد لا ثنى له وما يتلبس به من صور الكائنات المحسوسة والمعقولة صور كثيرة مختلفة متعددة وأنه هو حقيقة جميع الموجودات كلها فهو وجودها الذي هي موجودة به لا وجود لها غيره تعالى وهو باطنها الذي هو غيب مطلق عنها وأنه لا تخلو عنه جميع الكائنات إذ لا يخلو الشيء عن وجوده وليس له غناء عنه أصلاً (أعني) أى أقصد وأريد بذلك الوجود الذي هو الحق تعالى الحقيقة التي (وجودها بذاتها) أى لا يبرها كوجود سائر الموجودات (ووجود سائر الموجودات) المحسوسة والمعقولة (بها) أى بتلك الحقيقة فتلك الحقيقة هي الوجود الذي وجدت به سائر الموجودات (و) عنينا أيضاً (انتفاء) أى عدم ثبوت (غيرها) أى غير تلك الحقيقة المذكورة (في الخارج) عن الذهن إذ في الذهن يتصور التعدد فيحتاج إلى دفعه يراهين الوحدانية وأما في الخارج فليس يتمتع تلك الحقيقة الوجودية أصلاً فانها لو تعددت لتميزت أفرادها بغير صور الموجودات بها ولو تميزت أفرادها بغير صور الموجودات بها لحدت بالحدود ولو حُدت بالحدود لكانت كلها

حادثة لدخولها تحت حكم الفاعل ولا فاعل غيرها فيستحيل حدوثها  
لاستحالة حدها وقيدها لاستحالة تعددها ولا تصلح صور  
الموجودات مميزة لافرادها لعدم وجودها معها لأن وجودها بها  
فهي معدومة معها فالحقيقة الوجودية مطلقة حتى عن قيد صفة  
الاطلاق كما سيأتي وإذا كانت مطلقة بالاطلاق الحقيقي فلها الوحدة  
بلا إمكان التعدد

فصل ( و ) اعلموا أيضاً ( أن ذلك الوجود ) الحق المذكور  
( من حيث الكنه ) أى الحقيقة والذات النائية والاطلاق الحقيقي  
( لا ينكشف ) أصلاً ( لأحد ) من تعيناته الوجودية به ( ولا  
يدركه العقل ولا الوم ولا الحواس ) الخمس الظاهرة وهى السمع  
والبصر والذوق والشم واللمس وذلك لأن ذلك كله موجود بهذا  
الوجود المذكور فهو معدوم فى نفسه لا باعتبار هذا الوجود  
المذكور وللمعدوم لا يتاسب الوجود ليدركه ( ولا يتأتى ) أى  
لا يمكن الكشف والادراك ( فى ) حكم ( القياس ) العقلي  
( لأن كلهن ) أى المذكورات ( محدثات والمحدث ) بصيغة اسم  
المفعول ( لا يدرك بالكنه ) أى بالحقيقة ( الا المحدث ) الذى مثله  
( تعالى ) أى تنزهه وتقديسه ( ذاته ) أى ذات الوجود الحق المذكور

(وصفاته عن الحدوث علواً كبيراً) وانما قال بالكنه لأن الإدراك لا بالكنه بل الظاهر منه واقع من كل أحد فان الانسان يُدرك وجود كل شيء يحضر عنده وذلك الوجود الذى يدركه الانسان هو ظهور الوجود الحق لا كُنْه ذات الوجود الحق والأشياء جميعها أمور عديمة لأنها مشيوات الوجود الحق ومراداته ففى مكثرة لصفاء الوجود الحق عند بعضها بعضاً لا فى نفس الأمر ولا يمكن أن يصفوا الوجود الحق من كدر تلك للمشويات التى شاءها فسميت أشياء عند تلك الأشياء الا اذا انمخت تلك الأشياء كلها فينمحي المدرك والإدراك والمدرك انحاءاً أصلياً لا طارئاً فيذهب ما لم يكن ويظهر من لم يزل ذوقاً ووجداناً وتحققاً وعياناً (ومن أراد معرفته) أى معرفة الوجود الحق سبحانه وتعالى (من هذا الوجه) أى معرفته بالكنه مع بقاءه موجوداً به ولم يتنحى بمعرفته من حيث ظهوره بجميع الموجودات به (ووسعى فيه) أى اجتهد فى تحصيل الوجه المذكور (فقد ضيع وقته) أى عمره فى طلب المحال ولا يظفر منه بحال

فصل (و) اعلموا أيضاً (أن لذلك الوجود) الحق تعالى (مراتب) جمع مرتبة وهى أمر اعتبارى تعتبره النفس لمن قام به

(كثيرة) وقد جمعها الشيخ عبد الكريم الجيلي في رسالة مراتب الوجود أربعين مرتبة والمذكور هنا سبع مراتب (فالمرتبة الأولى) من ذلك (مرتبة اللاتعين) أى عدم التعين (وتسمى) أيضا (مرتبة الاطلاق) الحقيقي (و) مرتبة الذات (البحر) أى الخالص (لا بمعنى أن قيد الاطلاق) في تسميتها مرتبة الاطلاق (و) لا بمعنى أن (مفهوم سلب التعين في) مرتبة (اللاتعين) أى عدم التعين (ثابتان في تلك المرتبة) بحيث يكون معنى أنها مرتبة الاطلاق دون القيد فيكون الاطلاق قيداً لها أو يكون معنى أنها مرتبة اللاتعين دون التعين فيكون اللاتعين قيداً لها (بل بمعنى أن ذلك الوجود في تلك المرتبة) مطابق بالاطلاق الحقيقي لا بالاطلاق المجازى الذى هو فى مقابلة القيد لأن الاطلاق فى مقابلة القيد مقيد بأنه اطلاق وايس بقيد فهو قيد بأنه اطلاق وكذلك المراد باللاتعين الحقيقي لا المفهوم منه سلب التعين فإنه اللاتعين المجازى الذى هو فى مقابلة التعين فإن اللاتعين المجازى تعين بأنه اللاتعين فالمراد بذلك أنه (منزه عن اضافة النعوت) اليه من حيث نعت الناعمة له (و) اضافة (الصفات) أيضا (اليه) من حيث قيامها بذاته وهذا هو الفرق



بين النعت والصفة (ومقدس) أى مطهر (عن كل قيد حتى عن قيد الاطلاق أيضا) وعن قيد اللاتين كذلك (وهذه المرتبة) التى للوجود الحق سبحانه (تسمى بالمرتبة الأحدية) وبهاسمى الحق تعالى باسم الأحد (وهى) أى هذه المرتبة (كنه) أى حقيقة ذات (الحق سبحانه وتعالى وليس فوقها مرتبة أخرى) للحق تعالى هى أعلى منها (بل كل المراتب) التى للحق تعالى (تحتها) أى أدنى منها

(والمرتبة الثانية) من المراتب السبعة (مرتبة التمين الأول) للحق تعالى (وهى عبارة عن علمه تعالى بذاته و) بجميع صفاته (وبجميع الموجودات) الحسية والعقلية وغير ذلك (على وجه الاجمال) فى ذلك (من غير تمييز بعضها) أى بعض ما ذكر (عن بعض) بحيث لا تتميز الذات عن الصفات عن المخلوقات ولا بعض المخلوقات عن بعض ولا يتوهم أحد أن هذه المخلوقات لها وجود فى هذه المرتبة فى ذات الحق تعالى أو فى صفاته أو لذات الحق تعالى أو لصفاته وجود فى هذه المخلوقات ولو وجود اجمال فان هذا لا يصح عقلا ولا شرعا فان الباب من الخشب مثلا قبل أن يجعل بابا من الخشب لا وجود له فى الخشب ولا وجود للخشب

فيه أيضا ولكنه يقال أنه مجمل فيه لأنه يتفصل منه لاطى أن  
يتفصل شيء من شيء بل يتفصل لا شيء من شيء والله المثل الأعلى  
في السموات والارض ( وهذه المرتبة ) المذكورة ( تسمى مرتبة  
الوحدة ) المطلقة عن جميع القيود لعدم التفصيل فيها ( و ) تسمى  
( الحقيقة المحمدية ) أيضا لأنها مجمل ما تفصل وتفصل من جميع العوالم  
المختلفة ( والمرتبة الثالثة ) من المراتب السبعة ( مرتبة التعيين الثاني )  
للحق تعالى ( وهى عبارة عن علمه تعالى بذاته وبصفاته وبجميع  
الموجودات ) أى المخلوقات ( على طريق التفصيل ) كما علمها بطريق  
الاجمال فى المرتبة التى قبلها ( و ) طريق ( امتياز بعضها ) أى بعض  
المذكورات ( عن بعض ) كما قال تعالى وكل شيء فصلناه تفصيلا ( وهذه  
المرتبة تسمى ) مرتبة ( الواحدية ) تسمى ( الحقيقة الانسانية ) أيضا  
( فهذه ثلاث مراتب ) مرتبة الأحدية ومرتبة الوحدة ومرتبة  
الواحدية ( كلها قديمة أزلية ) لأنها صفات الحق تعالى القديم الازلى  
وصفات القديم قديمة ( والتقديم والتأخير ) فيها اعتبار ( عقلى ) يعتبره  
العقل ليميز بينها فيعتبر أولا حضرة الأحديه وهى الاطلاق الحقيقى  
واللاتعين ثم يعتبر هذه الوحدة المطلقة وهى علمه تعالى من حيث  
جميعته لجميع الابعان القديمة التى هى ذاته وصفاته وأسماؤه وأحكامه

وجميع الأعيان الحادثة وهي المخلوقات كلها ثم يعتبر تفاصيل تلك الأعيان القديمة والحادثة من حيث انكشافها له تعالى وهي حضرة الواحدية وهذا الترتيب في نظر العقل بسبب فهمه للوارد في الشرع من قوله تعالى قل هو الله أحد فهو ضمير الغائب وهو ضمير الشأن الغائب عن الحس والعقل وأحد خبر لاسم الله الجامع لجميع الأسماء المتصف بتفاصيل الأعيان المذكورة وضمير الشأن كناية عن حضرة الوحدة المطلقة وهي حضرة الإجمال العلي فكأنه تعالى قال هو يعني بمجل الأمر وخلاصة الشأن الله أي الواحد الظاهر الباطن في كل ظاهر وباطن أحد يعني هو غيب الغيب لا يتعين بعبارة ولا يتقيد بإشارة وهي المراتب الثلاث القديمة المرتبة عقلا وشرعا ومعرفة وطبعا (لا) أن ذلك التقديم والتأخير (زمانى) أي منسوب إلى الزمان لأنه يستحيل عليه تعالى أن يتقيد بالزمان فالترتيب المعقول ترتيب في العقول وذلك باعتبار الأفهام والتقديم والتأخير فيه وصف الأوهام لاحقيقة الأمر الخارج عن مدارك الأنام وكون المرتبة الثانية هي الحقيقة الحمديدية والمرتبة الثالثة هي الحقيقة الانسانية ليس يمنع من قدمها وحدث الحقيقتين المذكورتين فإن حدوثهما باعتبار ظهورهما بالوجود الحق لا باعتبارهما

في أنفسهما فإن اعتبارهما في أنفسهما يقتضى لهما القدم لا الحدوث  
كسائر الأشياء المخلوقات

(والمرتبة الرابعة) من المراتب السبعة (مرتبة الأرواح) المتوجهة  
على تدبير الأشباح كتوجه الشمس بأشعتها على ما أشرقت عليه  
من العناصر الأربعة وما تولد منها من الجاد والنبات والحيوان  
والإنسان فالروح واحد والأرواح المنفوخة منه بعدد الأشباح  
التي تقابل بحسب استعداداتها (وهي) أي الأرواح (عبارة عن الأشياء)  
أي المشيوات بمشيئة الحق تعالى (الكونية) أي المنسوبة إلى الكون  
صادرة عن الأمر الإلهي بلا واسطة قال تعالى ويسألونك عن  
الروح قل الروح من أمر ربي (المجردة) عن التعلقات الطبيعية  
(البسيطة) أي التي لا تركيب فيها فلا تتميز إلا بما تحمله من المعارف  
والادراكات كشعاع الشمس لا يتميز إلا بما أشرق عليه من صور  
الأجسام ونفذ فيه من الطاقات والخروق والأبواب ونحو ذلك  
فالروح واحد وهو أرواح كثيرة بعدد ما هو مدبر له ومشرق  
عليه من الأجسام كما أن الشمس واحدة وهي شمس كثيرة بعدد  
ما أشرقت عليه مما ذكرنا ولهذا ورد في القرآن أفراد الروح لا غير  
في قوله تعالى . ونفخت فيه من روحي وقوله تعالى يوم يقوم الروح

ولللائكة صفا ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي  
وإذا اعتبرت الروح مع الأجسام تعددت كما ورد في الحديث خلقت  
الأرواح قبل الأجسام بالثاني عام وقوله عليه الصلاة والسلام  
الأرواح جنود مجنودة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف  
(التي ظهرت) أى انكشفت (على ذواتها وعلى أمثالها) فهي تعرف  
نفسها ويعرف بعضها بعضا .

(والمرتبة الخامسة) من المراتب السبعة (مرتبة عالم المثال) وهو  
عالم الخيال المتصل للنبث عن القوة الروحانية التي في مقدم الدماغ  
ويكنى عنه بأرض السمسة وأرض الحقيقة (وهو) أى عالم المثال  
(عبارة عن الأشياء) أى للشيئات بمشيئة الله تعالى (الكونية)  
أى للنسوبة الى الكون بمعنى الوجود مصدر كان اذا وُجد  
(المرتبة) من الأجزاء الخيالية (اللطيفة التي لا تقبل التجزى) أى  
انفصال الأجزاء منها (و) لا (التمييز) أى انفصال البعض منها  
عن البعض وذلك لعدم تركيبها (و) لا تقبل أيضا (الخرق) أى  
افتتاح منفذ فيها (و) لا (الإلتزام) أى انسداد ذلك المنفذ وذلك  
لعدم كثافتها .

(والمرتبة السادسة) من المراتب السبعة (مرتبة عالم الأجسام)

المؤلفة من العناصر الأربعة النار والهواء والماء والتراب المتولد منها المواليد الخمسة الجماد والنبات والحيوان والإنسان والجن (وهي عبارة عن الأشياء الكونية) المركبة من الأجزاء العنصرية التي لا تنجزاً (الكثيفة التي تقبل التجزى) أى انفصال الأجزاء عنها (و) تقبل (التبويض) أى انفصال بعضها عن بعض

(والمرتبة السابعة) تمام المراتب المذكورة وهي (المرتبة الجامعة لجميع المراتب) السبعة (المذكورة) المنقسمة الى قسمين مراتب حادثة ومراتب قديمة فالمراتب الحادثة هي المراتب (الجسمانية) التي هي على قسمين لطيفة وهي مرتبة عالم المثال وكثيفة وهي مرتبة عالم الأجسام وكلاهما مركبتان كما مر (و) للمراتب (النورانية) قسمان مطلقة قديمة وهي مرتبة الأحدية ومقيدة حادثة وهي مرتبة الأرواح المجردة (و) مرتبة (الوحدة) والحقيقة المحمدية (و) مرتبة (الواحدية) والحقيقة الأنسانية وهاتان المرتبتان قديمتان لأنهما راجعتان الى الحضرتين الإلهيتين مما يلي الغيب وإن كانتا هما الحقيقتان الحقيقة المحمدية والحقيقة الأنسانية كما مر مما يلي الشهادة وعالم الظهور (وهي) أى هذه المرتبة السابعة المذكورة هي (التجلي) أى الأنا كشف الإلهي (الأخير)

أى الذى ليس بعده انكشاف أعظم منه (وهى) أى هذه المرتبة المذكورة هى (الانسان) المطلق المستند للنقص والكمال (فهذه) أى المراتب المذكورة (سبع مراتب) المرتبة (الأولى) منها هى (مرتبة اللا ظهور) أى عدم الظهور وهو الغيب المطلق عن العقل والحس (و) المراتب (الستة الباقية) منها هى مراتب (الظهور) للعقل والحس فالمرتبتان الأولى ولتأتان من هذه الستة الباقية مرتبة الوحدة ومرتبة الواحدة يظهران بالحقيقة المحمدية والحقيقة الإنسانية والمرتبة الأربعة تظهر بنفسها (الكلية) نعمت لمراتب الظهور (و) المرتبة (الأخيرة منها) أى من الستة المذكورة (أعنى) مرتبة (الإنسان) المطلق (إذا عرج) أى صعد بهمة أنانيته وقدرته ربه التى هو قائم بها فغاب عن شهود صورته الظاهرة والباطنة بشهود أن صورته الظاهرة والباطنة أفعال ربه الصادرة عن القدرة الأزلية بمقتضى المشيئة القديمة (وظهرت فيه جميع المراتب) الستة الكلية (المذكورة مع انبساطها) عنده فى جزئياتها (يقال له) أى لذلك الإنسان الموصوف بما ذكر (الإنسان الكامل) لظهور الكمال فيه له قال تعالى ولقد كرّمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر وعم جزئيات هذا الإنسان الكلى المكرم بجمعه للمراتب

كلها وذلك حمله بالمرتبة الأولى الأصلية في بر الجسمانيات وبحر الروحانيات (والعروج المذكور) (والانبساط) لتلك الأمور الكلية على جزئياتها (على الوجه الأكمل) الذي لا أكمل منه (كان في) حضرة (نينيا) محمد (صلى الله عليه وسلم ولهذا كان) عليه الصلاة والسلام (خاتم النبيين) ومن كان فيه من الأولياء على الوجه الأكمل فهو خاتم الأولياء فقام ختم الولاية هو الأكملية في مرتبة الأنسان الكامل كما أن مقام النبوة المحمدية هو مقام ختم النبوة ومقام الأكملية في مقام النبوة .

فصل (و) اعلّموا أيضاً (أن أسماء) جمع اسم (مرتبة الألوهية) وهي التسعة والتسعون اسماً على وجه الحقيقة (لا يجوز إطلاقها على مراتب الكون والخلق) وإن جاز إطلاق بعضها كالصور والكريم وللمعطى والمانع ونحو ذلك بطريق المجاز وكذلك لفظ الألوهية لا يجوز إطلاقها على الخلق (وكذلك لا يجوز إطلاق أسماء مراتب الكون والخلق) كالجسم والروح ونحو ذلك على وجه الحقيقة (على مرتبة الألوهية) وأن جاز إطلاق ذلك بطريق المجاز من الوارد في الكتاب والسنة كالوجه واليد والحي كما قال تعالى أيما قولوا فم وجه الله وقال تعالى يد الله فوق أيديهم وقال وجاء ربك ونحو ذلك



فصل (و) اعلّموا أيضاً (أن لذلك الوجود) الحق الذى سبق ذكره (كجائين) قديمين ليسا مستفادين له من كون (أحدهما كمال ذاتي) أى منسوب الى الذات العلية (وثانيهما كمال اسمائي) أى منسوب الى الأسماء الآلئية واختار ذكر الأسماء على ذكر الصفات لأن الوارد في نص الكتاب والسنة ذكر الأسماء كما قال تعالى وقه الأسماء الحسنى وفي الحديث إن لله تسعة وتسعين اسماً ولم يرد ذكر الصفات الا بلفظ سبحان ربك رب العزة عما يصفون وإن ثبتت الصفات أيضاً باجماع أهل الحق وأنكرها الحكماء والفرق بين الاسم والصفة أن الزائد عقلا على الذات مما يلي الذات يسمى صفة ومما يلي الآثار يسمى اسماً والزائد عقلاً أيضاً إن بطن فهو صفة وإن ظهر فهو اسم وإما قلنا الزائد عقلاً لأنه في نفس الأمر لا زائد على الذات والا كان تركيباً وتعدداً وهو في الحق تعالى محال ولهذا قالوا إن الصفات لا عين الذات ولا غيرها وقال بعضهم هي عين الذات في نفس الأمر وغير الذات في النظر العقلي .

(أما الكمال الذاتي فهو عبارة عن ظهوره تعالى على نفسه) أى ذاته بحيث لم يخف على نفسه (بنفسه) أى لا باعتبار صفة زائدة

على نفسه ولا باعتبار اسم لها لأنه تعالى نور والنور مُظهر لغيره فكيف لا يكون مُظهرًا لنفسه ظهورًا حاصلًا (في نفسه) أي لا في غيره ولو الغير الاعتباري الذي هو الحوادث (لنفسه) ذلك الظهور المذكور لا لغيره مطلقًا (بلا اعتبار) مطلق (الغير) في ذلك الظهور (و) لا اعتبار (الغيرية) أي النسبة إلى الغير في نفسه تعالى ونفى هذا الاعتبار لإخراج صفة العلم واسم العليم والعالم والعلام المحيط ذلك بجميع المخلوقات فإن فيه اعتبار الغيرية فهو من الكمال الثاني الأسمائي كما سيأتي (والغنى المطلق) عما سواه تعالى (لازم لهذا الكمال الذاتي) بحيث لا ينفك عنه أزلا وأبدا (ومعنى الغنى المطلق) المذكور (مشاهدته تعالى) بنفسه (في نفسه جميع الشؤون) جمع شأن وهو الأمر كما قال تعالى كل يوم هو في شأن أي كل جزء لا يتجزأ من الزمان هو تعالى ظاهر في أمر وأمره تعالى كما قال وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر والقرآن يفسر بعضه بعضا (والاعتبارات) عطف بيان على الشؤون جمع اعتبارة فعمل مرة وهي صفاته تعالى وأسماءه (الالهية) أي المنسوبة إلى صفة الألوهية أي المعبودية التي يحق لجميع مخلوقاته أن يعبدوه فيها (و) الاعتبارات (الكيانية) أي المتصفة بالكون وهو الوجود

عطف على الإلهية ، فإن الاعتبار التي اعتبرها الحق تعالى  
 بنفسه في نفسه لنفسه اعتباراً أزلياً أبدياً لا بداية له ولا نهاية له  
 منقسم الى قسمين اعتبارات إلهية فاعلية وهي صفاته واسماؤه  
 واعتبارات كيانية مفعولية وهي جميع المخلوقات فالاعتبارات  
 الأولى ظاهرة بالاعتبارات الثانية ظهور المؤثر بآثاره والاعتبارات  
 الثانية ظاهرة بالاعتبارات الأولى ظهور الآثار بمؤثرها والظهور  
 في القسمين إنما هو للوجود الحق الذي هو الذات المطلقة  
 في حقيقة الأمر ولكن ذلك الظهور منسوب الى كل واحد من  
 القسمين الاعتباريين بالاعتبار أيضاً على طريق المجاز ولذلك  
 قالوا في الصفات والأسماء أنها لا عين الذات ولا غيرها  
 وقال تعالى في المخلوقات كل شيء هالك أي مضمحل فإن  
 الأوجه أي الازاته (مع أحكامها) أي أحكام تلك الاعتبارات الإلهية  
 من كونها صفات وأسماء جلال أو جمال أو كمال وقديمة والاعتبارات  
 الكيانية مع كونها حسنة أو قبيحة شرماً أو عقلاً أو عادة وحادثة  
 (و) مع (لوازمها) أي لوازم القسمين من الاعتبارات المذكورة  
 من ارتباط أحد القسمين بالآخر فصفة الخالقية مرتبطة بصفة  
 المخلوقية والقادرية بالمقدورية وبالعكس الى غير ذلك من بقية

الصفات والأسماء (و) مع (مقتضياتها) أى تلك الاعتبارات بقسميها  
 كتأثير الأولى وتأثر الثانية أى قبولها لتأثير الأولى فيها وانقسام  
 التأثيرات الى الأقسام الكثيرة مما لا يدخل تحت الأحصاء (على  
 وجه كلى) فى جميع الأحوال (جلى) لا تفصيل فيه (لاندراج الكل)  
 أى كل ما عدا الذات الالهيّة من حيث أن ذلك الكل اعتبارات  
 محضة (فى بطون) أى غيب (الذات) الالهيّة (ووحدة) أى وحدة  
 ذلك البطون الذى للذات المذكورة (كاندراج النخلة) مثلاً  
 (فى النواة) واندراج الباب والصندوق ومحو ذلك مثلاً فى الخشب  
 واندراج الثياب المختلفة مثلاً فى القطن ونحوه واندراج الأمواج  
 والفقايع فى الماء واندراج الأواني المختلفة فى الطين بحيث اذا  
 ظهرت كانت غير النواة والخشب والقطن والماء والطين وإذا  
 زالت وانمحت بقى ما هى ظاهرة منه (و) مثله اندراج (جميع  
 الأعداد) من الثانى الى ما لا نهاية له من مراتب الأعداد كالأحاد  
 والعشرات والمئات والألوف وألوف الألوف (فى الواحد  
 العددي) فإن الواحد ليس بعدد ولكن يندرج العدد فيه بحيث  
 أن كل فرد من أفراد هو عين ذلك الواحد تجلى وانكشف فى  
 رتبة اعتبارية غير الرتبة الأخرى فالواحد كثير بمراتب الأعداد

هو لم يخرج عن وحدته مع تلك الكثرة العددية الاعتبارية (وإنما سميت) أى تلك المشاهدة الإلهية (غنى مطلقاً) عما سواه تعالى (لأنه تعالى بهذه المشاهدة) المذكورة (مستغن عن ظهور العالم) أى المخلوقات (على وجه التفصيل) فى كل شيء كما قال تعالى وكل شيء فصلناه تفصيلاً (ولا حاجة له) تعالى (فى حصول المشاهدة) أى مشاهدته تعالى (الى العالم) أى المخلوقات (ومافيه) أى فى ذلك العالم يعنى لا حاجة له تعالى الى العالم فى حصول ذلك (لأن مشاهدة جميع الموجودات حاصلة له تعالى) على أتم الوجوه (عند اندراج الكل فى بطونه) أى غيب ذاته (ووحده) تعالى كما تقدم بحيث يكون ذلك له تعالى أكمل شهود وأتمه وإنما حكمة تفصيل ذلك المجل وإظهاره فى أعيانه ليكون بعضه شاهداً على البعض كشهود الليل والنهار على ما يكون فيها وشهود أعضاء الانسان على ما يصدر من الانسان وشهود الأرض بما يقع من أهلها عليها فيظهر بذلك فضل الله تعالى وعده له فى خلقه فيدخل أهل الفضل دار الفضل وهى الجنة ويدخل أهل العدل دار العدل وهى جهنم (وهذه المشاهدة) أى مشاهدته تعالى فى نفسه لجميع الشئون والاعتبارات المذكورة على ما قدمناه (نكون شهوداً غيبياً) أى مع غيبة الشهود فى الشاهد

وعدم تمييزه عنه (علميا) أى منسوباً الى العلم أى علمه تعالى هو المميز لذلك المشهود مع تمييزه فى نفسه (كشهود) الشيء (المفصل فى) الشيء (المجمل وشهود) الشيء (الكثير فى) الشيء (الواحد فإن ذلك المفصل غير مميز فى نفسه فى ذلك المجمل كما أن ذلك الكثير فى الشيء الواحد غير متميز فى نفسه أيضاً وإنما يميزه علم العالم به للعالم به (والنخلة مع أغصانها وتوابنها) من العراجلين والتمر والسعف مندرج جميع ذلك (فى النواة الواحدة) غير متميز ذلك فى نفسه وهو فى تلك النواة وإنما المميز له علم العالم به للعالم به لا غير

(وأما الكمال الأسمائى) أى المنسوب الى اسماء الله تعالى (فهو عبارة عن ظهوره تعالى على نفسه) أى انكشافه عليها ومعانيته لها (و) عبارة أيضاً عن (شهوده ذاته) العلية (فى التعينات) التى هى المخلوقات (الخارجية) عن حضرته أى التمييزة بأعيانها فى ظهور وجوده الحق المطلق (أعنى) بتلك التعينات المذكورة (العالم) بفتح اللام (وما فيه) من جميع المخلوقات (وهذا الشهود) المذكور (يكون شهوداً عياناً) أى منسوباً الى العيان وهو المعاينة (عيانياً) أى منسوباً الى العينين معنى واقفاً على عين الشيء (وجودياً) أى منسوباً

الى وجود الشيء أى واقعا على شئ موجود (كشهود المجمل) من الأشياء (فى) الشئ (المفصل و) شهود (الواحد فى) العدد (الكثيرو) شهود (النواة فى النخلة وتوابعها) أى النخلة فإن المجمل ظاهر فى كل فرد من أفراد تفاصيله وكذلك الواحد ظاهر فى كل رتبة من مراتب الأعداد من الثانى الى مالا نهاية له وكذلك النواة ظاهرة فى كل جزء من أجزاء النخلة اذا اعتبرت النخلة ظاهرة من النواة ولهذا تظهر النواة أيضا متعددة فى تمر تلك النخلة (وهذا الكمال الأسمائى) المذكور (من حيث التحقق) أى الثبوت للذات الإلهية (والظهور) فى عالم الأمكان (موقوف على وجود العالم) بفتح اللام (وما فيه) من جميع المخلوقات ومعنى وجوده نسبة الوجود اليه والى ما فيه (لأن معناه) أى معنى الكمال الأسمائى (السابق) أى المذكور قريبا وهو قوله فهو عبارة عن ظهوره على نفسه وشهوده ذاته فى التعينات الخارجية (لا يحصل الا بظهور العالم) أى المخلوقات (على وجه التفصيل) فى ظهور كل فرد منه بجميع أحواله من أوله الى آخره ولأن الاعتبارات الإلهية للذات العلية التى هى الصفات السنية كالقدرة والارادة والعلم والحياة والأسماء الإلهية كالقادر والتقدير والمريد والعالم والعليم والعلام

والحي ونحو ذلك لا يتحقق للذات العلية ولا تظهر الذات العلية  
 الا بآثار ذلك من المخلوقات التي هي العوالم كالتقديرات المرتبطة  
 بصفة القدرة واسم القادر والقدير والمرادات المرتبطة بصفة  
 الارادة واسم المرید والمعلومات المرتبطة بصفة العلم واسم العالم  
 والعليم والعلام الى غير ذلك من بقية الصفات والأسماء الالهية  
 المرتبطة بآثارها من أنواع العوالم ولا تتحقق آثارها من أنواع  
 العوالم ولا تظهر أصلاً الا بتلك الصفات والأسماء فالاعتبارات  
 الالهية مرتبطة بالاعتبارات الكونية وبالمكس من هذا فظهرت  
 الاعتبارات الكونية التي هي العوالم المختلفة وتحققت كذلك في  
 أنفسها وهذا الظهور والتحقيق في الطرفين انما هو بالوجود  
 الذاتي الالهى وهو الكمال الذاتى المذكور فيما تقدم والله  
 أعلم وأحكم .

فصل (و) اعلّموا ايضاً (أن ذلك الوجود) الحق الذى سبق  
 الكلام عليه فى أول هذا الكتاب ( ليس بحال فى شئ من  
 الموجودات) به من جميع العوالم كما سبق أن جميع الموجودات انما  
 هي موجودات به لا بنفسها ولا بنيرها اذ لا غيره أصلاً (ولا متعد  
 بها) أى بالموجودات المذكورة (لأن الحلول والاتحاد لا بد لهما من



وجودين مستقلين) وجود الحال ووجود المحل ووجود المتحد  
ووجود المتحد به (حتى يحل أحدهما في الآخر) بحيث يكون  
أحدهما مطروفاً في الآخر والآخر ظرف له (و) حتى (يتحد  
أحدهما بالآخر) بحيث يصير أحدهما عين الآخر والآخر عينه  
(والوجود) الحق المذكور جل وعلا (واحد) أى لا وجود أصلاً  
غيره ولا يمكن أن يكون وجود آخر غيره لا قديم ولا حادث  
لأنه لو كان ثمة وجود آخر غيره لكان إلهاً آخر غيره لأنه إن  
كان قديماً كان مثل الوجود الحق تعالى فيكون إلهاً لا محالة  
والإله الآخر محال كما علم من براهين الوحدانية المشهورة في علم  
الكلام وعلم الحكمة وإن كان حادثاً لزم أن يكون أولاً عدماً  
ثم صار وجوداً فإما أن يصير وجوداً بنفسه وهو محال للزوم  
تقديم الشيء على نفسه ضرورة تقدم السبب على المسبب وإما أن  
يصير وجوداً بالوجود القديم تعالى بحيث لولا الوجود القديم لبقى  
عدماً وما صار وجوداً فيكون هو في نفسه باعتبار نفسه عدماً  
كبقية صور العالم وإنما هو وجود باعتبار إضافة الوجود القديم  
إليه أو إضافته إلى الوجود القديم كالدينا المشرقة ظاهراً بنور  
الشمس هي في نفسها مظلمة وإنما المشرق حقيقة في الدنيا نور

الشمس لا الدنيا صارت في نفسها مشرقة حقيقة بنور الشمس  
والعوالم كلها كذلك موجودات بوجود الحق تعالى كما قال  
سبحانه الله نور السموات والأرض أى منورها مظاهرها بنوره  
وقال تعالى وأشرق الأرض بنور ربها والنور هو الوجود  
الحق تعالى لأنه من أسمائه الحسنى فالاشراق للأرض مظاهرها  
والنور ليس للأرض كما أن النور لرب الأرض والاشراق  
الظاهر ليس له تعالى لأن الاشراق قبول تأثير النور والرب  
تعالى لا يقبل تأثير غيره فيه لأنه قديم وغيره حادث فإذا  
كان الوجود الحادث إنما صار وجوداً بإضافة الوجود القديم إليه  
أو بإضافته إلى الوجود القديم كالأشياء كلها فلا تكون الأشياء  
كلها صارت بإضافته إليها أو بإضافتها إليه موجودة لأنه عدم  
مثلاً فلا وجود أصلاً إلا الوجود القديم تعالى فهو واحد قال  
العارف بالله تعالى الشيخ كمال بن محمد بن تخرين على اللارى قدس  
الله سره في شرحه على الرسالة الزوراء ما ملخصه قد بُرهن في  
العلوم الحكيمة الرسمية على أن كل ممكن له وجود فوجوده مارض  
لحقيقته والظفرة السليمة بالبديهة قاضية بأن ثبوت كل صفة  
لموصوف فرع على ثبوت الموصوف في نفسه وقد اعترف أصحابه

لموصوف فرع على ثبوت الموصوف في نفسه وقد اعترف أصحاب العلوم الرسمية بدهاة تلك المقدمة الكلية بدون استثناء صفة منها كما صرح به المحقق الشريف في حاشيته التجريد في مبحث زيادة الوجود على الماهية وبعد تمهيد المقدمتين نقول الممكن ممتنع الوجود إذ لو وجد لكان وجوده عارضا لحقيقته كما هو مقتضى المقدمة الأولى وعروض الوجود له متفرع على وجوده أولا بحكم المقدمة الثانية فهذا الوجود السابق أما أن يكون عين اللاحق أو غيره والأول يدهى الاستحالة ضرورة استحالة تقدم الشيء على نفسه والثاني أيضا مستحيل لأننا نحول الكلام المذكور إلى الوجود السابق فإما أن تدور الوجودات أو تتسلسل إلى غير النهاية وبطلان الدور مبين في موضعه والتسلسل فيها أيضا باطل وبسط الكلام في ذلك فإذا كان الممكن ممتنع الوجود فالوجود للواجب تعالى خاصة وهو واحد فالوجود واحد ويؤيده ما ذكره على القوشجي في شرحه على متن التجريد نقلا عن صاحب المواقف قال في قولهم أن الماهيات الممكنة غير مجعولة قال والصواب أن يقال معنى قولهم ليست مجعولة أنها في أنفسها ليست مجعولة بل هي مجعولة باعتبار وجوداتها فإنك إذا لاحظت ماهية

السواد ولم تلاحظ معها مفهوماً سواها لم يعقل هناك جعل إذ  
لا مغارة بين الماهية ونفسها حتى يتصور توسط جعل بينهما فتكون  
إحداًهما مجعولة والأخرى مجعولة إليها وكذا لا يتصور تأثير  
الفاعل في الوجود بمعنى جعل الوجود وجوداً بل تأثيره في  
الماهية باعتبار الوجود بمعنى أنه يجعلها متصفة بالوجود لا بمعنى  
جعل اتصافها موجوداً محققاً في الخارج فإن الصباغ إذا صبغ ثوباً  
فإنه لا يجعل الثوب ثوباً ولا الصبغ صبغاً بل يجعل الثوب متصفاً  
بالصبغ في الخارج وإن لم يجعل اتصافه به موجوداً فليست  
الماهيات في أنفسها مجعولة ولا وجوداتها أيضاً في أنفسها مجعولة  
بل الماهيات في كونها موجودة مجعولة وهذا مما لا ينبغي أن ينازع  
فيه ولا منافاة بين نفي الجموعية عن الماهيات بالمعنى الذى ذكرنا  
أولاً وبين إيجابها لها لما بينا آنفاً من أنه الحق الذى لا يتوهم بطلانه  
فالقول بنفى الجموعية مطلقاً وبإيجابها مطلقاً كلاهما صحيح إذا حمل  
على ماصورناه ومن ذهب إلى أن المركبات مجعولة دون البسائط  
فإن أرادوا بالجموعية أحد المعنيين المذكورين فالفرق باطل  
لأن الجموعية بمعنى جعل تلك الماهية منفية عنهما معاً وبمعنى جعل  
الماهية موجودة ثابتة لهما معاً وإن أرادوا كما هو الظاهر معنى

كلامهم أن ماهية المركب في حد ذاتها مع قطع النظر عن وجودها محتاجة الى ضم بعض اجزائها الى بعض وبهذا الاعتبار لها حاجة الى جاعل يحققها في نفسها بضم اجزائها الى بعض وهذا الاحتياج الذاتي لا يتصور في البسيط فهو والمركب متشاركان في ثبوت الجمولية بحسب الوجود ونفي الجمولية بحسب الماهية وهما متمايزان بأن المركب مجعول في حد ذاته مع قطع النظر عن وجوده دون البسيط كان هذا أيضا حقا بلا ريبه ونقول حينئذ إن قولهم الإمكان يعرض للبسيط لم يريدوا به إمكانه بالقياس الى وجوده لظهور بطلانه اذ الكلام في الماهيات الممكنة دون الواجب والمتنع وأيضا لو صح نفي هذا الإمكان عن البسيط بما ذكر لا تنفي عنه الوجوب والامتناع أيضا لأنهما نسبة كالإمكان بل أرادوا به حاجته في حد ذاته كما في المركب وحينئذ يندفع الجواب عنه بما ذكر من أن عروض الإمكان للبسيط لا يقتضي إثنيية في ذاته انتهى كلامه فاذا كانت الماهيات غير مجعولة في أنفسها مع قطع النظر عن وجودها فلا وجود لها في حد ذاتها والوجود طارئ عليها وهو اشراق نور الرب عليها كما قدمناه في قوله تعالى وأشرقت الأرض بنور ربها وقوله الله نور

السموات والأرض فالوجود واحد لا وجود غيره وهو المطلوب (لا تعد له) أى للوجود (أصلاً) أى لا باعتبار ذاته ولا باعتبار صفاته أى صفات الوجود لا توجب تعدداً حقيقة فى الوجود لأنها أمر اعتبارى فالتعدد اعتبارى (وإنما التعدد) واقع (فى الصفات) التى للوجود (على ما يشهد به ذوق العارفين) من أهل الله تعالى (ووجدانهم) أى إدراكهم وصفات الوجود هى تلك الاعتبارات الإلهية المذكورة فيما تقدم

فصل (و) اعلموا أيضاً (أن العبودية) وهو الرضا بأفعال الرب كما أن العبادة هى فعل ما يرضى به الرب والعبودية رضا الرب بما يفعل قال لبيبة صلى الله عليه وسلم قل لا أدرى ما يفعل بى ولا بكم فإذا كان الرضا منك والفعل من الرب فهى العبودية وإذا كان بعكس هذا الفعل منك والرضا من الرب فهى العبادة وإذا كان الفعل والرضا كلاهما من الرب فهى العبودية (والتكاليف) كلها من الأوامر والنواهي (والراحة) التى يجدها العبد فى الدنيا والآخرة (والعذاب والآلام) التى يجدها العبد كذلك فى الدنيا والآخرة (كلها) أى ما ذكر أمور ممكنة (راجعة الى التعمينات) أى هى اعتبارات أيضاً من جملة أحوال الاعتبارات الممكنة

المذكورة فيما تقدم فليست راجعة الى الوجود بل لا وجود لها مع الوجود كباقي الاعتبارات الممكنة المذكورة سابقا .

(و) اعلّموا أيضاً ( أن ذلك الوجود ) المذكور ( باعتبار مرتبة الإطلاق ) التي له ( منزّه ) أى متباعد غاية التباعد ( عن هذه الأشياء كلها ) لعدم وجودها بالنسبة اليه فكما أنه منزّه عن الانصاف بهذه العوالم كلها التي هي اعتباراته الكونية فهذه العوالم كلها التي هي اعتباراته الكونية منزّهة أيضاً عن الانصاف به فلا شيء منها بوجود أى متصف بالوجود وليس هو يتصف بشيء من ذلك أصلاً

فصل (و) اعلّموا أيضاً ( أن ذلك الوجود ) المذكور ( محيط ) من جميع الوجوه ( بجميع الموجودات ) أى للمساءة موجودات عند الحس والعقل وهي العوالم كلها بسبب أن الوجود المذكور اعتبرها في اعتباراته الكونية فإنه سبحانه لا يشغله شأن منها عن شأن بل هو كل يوم في شأن أى في اعتبار جديد وهو الخلق الجديد الذي قال تعالى فيه بل م في لبس من خلق جديد وهي الأشياء الهالكة التي قال تعالى كل شيء هالك إلا وجهه أي ذاته وهو ذات الوجود الحق المذكور ( كاحاطة الملزوم )

كالجسم المركب مثلاً مما يكون هيوالى لغيره ومادة له (باللوازم)  
 أى الصور التى تظهر منه فإن كل جسم مركب لا يتخلو من صورة  
 يظهر بها فإن القطعة من الشمع مثلاً كيف ما عركتها ظهرت  
 منها صورة فالصورة لازمة لها وهى ملزومة للصورة فهى  
 محيطة بالصورة لأنها مطروفة فى الصورة والصورة ظرف  
 لها لأن الصورة فى نفسها معدومة والا لا يمكن أن تنفصل  
 عنها ولأن الصورة قيد لها لأنها تتحول عنها وتختلفها صورة  
 أخرى وتلك القطعة من الشمع على حالها قطعة من الشمع لا تريد  
 بتلك الصورة ولا تنقص والله المثل الأعلى فى السموات والأرض  
 (و) إحاطة (الموصوف بالصفات) كالجسم مثلاً المتلون بالألوان  
 فإن الألوان كصفات زائدة على الجسم لا وجود لها فى نفسها  
 والوجود للجسم والجسم محيط بتلك الكيفيات المعدومة فى  
 نفسها للوجود بوجود الجسم لا بوجود آخر غير وجود الجسم  
 والا لا يمكن انفصالها عن الجسم بوجودها المستقل لها ومرادنا  
 بالألوان كلون الزعفران مثلاً صفة لجسم الزعفران فإذا صبغ به  
 جسم آخر ربما علق شئ من جسم الزعفران فى ذلك الجسم الآخر  
 فيكون صفة لجسم لاصقاً بجسم آخر فليس مرادنا بذلك



ما ذكرنا ( لا كاحاطة الطرف بالمظروف ) كاحاطة الإناء بما فيه  
فان هذا يقتضى وجودين مستقلين وجود الطرف ووجود  
المظروف ( و لا كاحاطة الكل بالجزء ) فان ذلك يقتضى وجودين  
مستقلين أيضاً ( تعالى ) الله الوجود الحق ( عن ذلك علواً كبيراً )  
قال المارف اللارى رحمه الله تعالى فى كتابه المذكور سابقاً ما خصه  
إن عند أصحاب الفكر والنظر حدوث شيء لا عن شيء  
أى لا عن مادة قابلة تكون محلاً لاستعداده قبل حدوثه محال  
سواء كان الحدوث زمانياً وهو جعل الشيء شيئاً آخر أو  
حدوثاً ذاتياً وهو جعل الشيء فى نفسه قال فكما أن الحدس  
الصائب يحكم بأن لا يعقل الحادث الزمانى الا فى محل قابل له  
كذلك يحكم بأن لا يعقل الحادث الذاتى الا فى منبوت قابل له  
قال رحمه الله وأقول الحدس الصائب يحكم بأن لا يعقل من  
الاحداث مطلقاً أعنى الجعل الا افادة الجاعل نعمتاً من نعمته  
بعد ما لم يكن بعدية بالذات أو بالزمان إذ لا يعقل عند الحدس  
الصائب الذى لا يشوبه وهم من الجعل افادة الجاعل أمراً مبيناً  
لذاته من قبيل توليد الوالد لولده وبهذا التحقيق يتدفع كثير من  
الاشكالات الواردة على مذهبي الجعل كما لا يخفى على المتأمل

الواقف والظاهريون أعنى المتكلمين والحكماء تصوروا الجمل  
من قبيل التوليد فحكموا بأن المجمول مبين لذات الجاعل كالولد  
بالنسبة الى الوالد وهذا الحكم الفاسد قد نشأ من غلبة أوهاهم  
على عقولهم وقياسهم الجمل الحقيقي على التوليد الظاهري ثم  
ذكر بعد ذلك قال السواد إن اعتبر على النحو الذى هو فى الجسم  
أعنى أنه هيئة مخصوصة للجسم المنعوت به كان موجوداً  
بهذا الاعتبار وإن اعتبر على أنه ذات مستقلة مبينة للجسم كان  
معدوماً بل ممتنعاً بهذه الاعتبارات والثوب الذى هو عبارة  
عن صورة مخصوصة فى القطن إن اعتبر صورة مخصوصة  
فى القطن المنعوت به كان موجوداً بهذا الاعتبار وأن اعتبر  
الثوب مبيناً للقطن ذاتاً على حياله مستقلة كان ممتنعاً من تلك  
الحيثية فاجمل ذلك التحقيق معياراً مقياساً لسائر الحقائق الممكنة  
المسماة بالأعيان الثابتة بالنسبة الى مبدأها الواجب تعالى تعرف  
قول من قال الأعيان الثابتة ما شئت رائحة الوجود وأنهم تظهر  
ولا تظهر أبداً بل إنما يظهر رسمها .

فصل (و) اعلموا أيضاً (أن ذلك الوجود) المذكور (كأنه  
باعتبار محض اطلاقه) عن جميع القيود حتى عن قيد الإطلاق

(سار في جميع ذوات الموجودات) الممكنة وهي المخلوقات كلها  
 التي هي اعتبارات منه ولا وجود لها في نفسها أصلاً ولولا سريان  
 الوجود الحق تعالى فيها لما وجدت وسرانه فيها بلا سريان لأنها  
 عدم والسريان إنما يكون من موجود في موجود ولا موجود  
 إلا الوجود وحده كما تقدم بيانه (بحيث يكون ذلك الوجود في  
 تلك الذوات) التي اعتبرها هو وقدرها (عين تلك الذوات) لأنه  
 هو الذي عينها فتمينت له فليست هي زائدة عليه إلا بالعين  
 العدمي (كما كانت تلك الذوات) المذكورة (قبل الظهور في ذلك  
 الوجود) المذكور (عين ذلك الوجود) المذكور لأنها فيه أعيان  
 عدمية اعتبرها فمينها بأعيان أرادها وقدرها بمقادير والمعدومات  
 المقدرة لاتنير الوجود الحق عما هو عليه سواء كانت فيه أو كان  
 فيها أو بطنت فيه أو ظهرت منه فإنها لم تخرج ولا تخرج أصلاً  
 عن كونها أعياناً عدمية وهو لم يخرج ولا يخرج أصلاً عن كونه  
 وجوداً حقاً مطلقاً كيف ما اعتبر نفسه واعتبره معتبر من خلقه  
 باعتباره له كذلك من عارف أو جاهل (كذلك) جميع (الصفات)  
 الإلهية (الكاملة) التي لا نقص فيها ولا بوجه من الوجوه  
 (لذلك الوجود) الحق المذكور (باعتبار كليتها) أي كونها أمور

كلية بالنسبة الى خصوص جزئيات صفات المخلوقات كلها (واطلاقها) عن التقيد بشيء من أنواع التقيدات الكونية (سارية) أيضاً صفات الوجود المذكورة (في جميع صفات الموجودات) التي اعتبرها الوجود أيضاً صفات للموجودات المعتبرة كما ذكرنا والموجودات وصفاتها مثلها كلها أمور عدمية وإنما تسمى موجودات باعتبار الوجود الذي اعتبرها كما ذكرنا (بحيث تكون تلك الصفات) الإلهية (الكاملة) كما ذكرنا (في ضمن صفات الموجودات) التي هي مجرد اعتبار محض خال عن الوجود وصفات الموجودات اذا كانت هي والموجودات كلها مجرد اعتبار محض خال عن الوجود وكان الوجود الحق سارياً فيها بلا سريان كما ذكرنا وكذلك صفاته سارية بلا سريان لا يلزم من ذلك تغير الوجود الحق ولا تغير صفاته ولا تغير تلك الموجودات ولا تغير صفاتها التي كلها مجرد اعتبارات خالية عن الوجود في حد ذاتها وإنما تسمى موجودات باعتبار ظهور الوجود بها وبصفاتها وهي (عين صفات الموجودات) إذ لا وجود إلا الوجود الحق سبحانه وصفاته وأما الموجودات به وكذلك صفات الموجودات به فوجوده به وهي في حد ذاتها كلها

أُمور عدمية اعتبارية محضة خالية عن الوجود أصلاً  
فما تم في الوجود إلا الوجود وصفات الوجود ( كما كانت  
صفات الموجودات قبل الظهور ) بالوجود الحق المذكور ( في تلك  
الصفات الكاملة ) الإلهية ( عين تلك الصفات الكاملة ) الإلهية  
فإنها كانت فيها أموراً اعتبارية عدمية يستحيل وجودها وبعد  
ظهورها بالوجود الحق أيضاً هي أمور اعتبارية عدمية يستحيل  
وجودها وإنما الوجود هو الظاهر بالموجودات الاعتبارية العدمية  
وصفاته كذلك هي الظاهرة بالصفات الاعتبارية العدمية وذوق  
العارفين كاشف عن حقيقة الحق المبين

فصل ( و ) اعلّموا أيضاً ( أن العالم ) أي المخلوقات كلها ( بجميع  
أجزائه ) الظاهرة والباطنة ( أعراض ) جمع عرض بالتحريك وهو  
الكائن الذي لا يبقى زمانين أو لا يبقى أصلاً بل زمان نسبة الوجود  
إليه مقترن بزمان سلب الوجود عنه ولا قيام له بنفسه بل وجوده  
في نفسه هو وجوده في غيره على طريقة علماء النظر ( والمعرض )  
أي القيام المقوم لهذه الأعراض كلها التي هي العالم بجميع أجزائه  
( هو الوجود ) الحق المذكور لأن من أسمائه الحى القيوم فهو  
الذى يقوم به كل شيء في العالم فكل شيء في العالم يعرض له

وعليه وكل شيء فاني معدوم وهو وجود الكل لاعلى أنه صفة  
للكل أو شيء من ذلك الكل بل على معنى أن كل شيء صفة  
له اعتبارية عدمية فانية اعتبرها هو فظهر بها وهو على ما هو عليه  
من إطلاقه ونزعه

فصل (و) اعلّموا أيضاً ( أن للعالم ثلاثة مواطن ) أى لجميع  
المخلوقات باعتبار هذا الوجود الحق الواحد المذكور سبحانه اعتبارات  
ثلاثة يكون فيها ( أحدها ) أى أحد تلك المواطن ( التمين ) أى  
تمين الوجود الحق المذكور بنفسه بمقتضى علمه الكاشف ومشيتته  
المخصصة على طبق علمه وهذا التمين هو المقتضى الإجمالى للذات  
المطلقة التى هي الوجود الحق المحض بحيث يؤول أن يكون اعتبارا  
وفرضا وتقديراً ( الأول ) من حيث أنه لم يسبقه تمين لأنه اجمال  
لاتفصيل فيه وواحد لا كثرة له ( ويسمى ) أى العالم ( فيه )  
أى فى ذلك التمين المذكور ( شؤنا ) جمع شأن أى أمر قال  
تعالى كل يوم هو أى ذلك الوجود المذكور فى شأن  
أى أمر وهو التمين الأول المذكور واليوم مرتبة الشأن  
الثاني بالنسبة الى الشأن الأول وهكذا وذلك مما لا يدرك .  
( وثانيهما ) أى تاتى تلك المواطن ( التمين الثانى ) للوجود المذكور

وهو اعتبار ذلك التعين الأول وفرضه وتقديره . وهذا التعين متأخر عن الأول لرتبة لاحقة لانهما قديمان أزليان ولا يتصور التقدم والتأخر في القديم وإنما الإجمال مقدم على التفصيل بالرتبة لا غير (ويسمى) أى العالم أيضا (فيه) أى في هذا التعين المذكور (أعيانا) جمع عين أى حقائق (ناتبة) من الثبوت ضد النفي أى ليست منفية ولكن لا وجود لها أصلا فهي معدودة ناطبة فالمدوم على قسمين معدوم ثابت وهو هذه الأعيان المذكورة ومعدوم غير ثابت وهو المستحيلات وذلك على قسمين مستحيل لذاته كالتقائض المستحيلة فى حق الوجود الحق سبحانه ومن جعلتها الشريك له والوالد والولد والكفو والمثل ومستحيل لغيره كالذى لا يريد الله تعالى

(وثالثها) أى ثالث تلك المواطن (التعين) لئى تعين العالم (فى الخارج) أى خارج الوجود الحق تعالى وهو تعين العالم فى نفسه وذلك خارج عن تعينه فى الوجود الحق تعالى فإن تعينه فى الوجود الحق تعين اعتبار وفرض وتقدير بلا وجود له فى نفسه وتعينه فى الخارج هو تعينه فى نفسه فيظهر الوجود الحق به بسبب ظهور تعينه فى الوجود الحق بنفسه وهذا الموطن

للعالم يسمى حدوثاً لظهور تعينه في نفسه فيه مرتباً ببعضه على بعض بتخصيص المشيئة والأرادة فإن العالم جميعه في حضرة الوجود الحق سبحانه أزلاً وأبداً متميز، أولاً اجمالاً في مقام ذات الوجود الحق سبحانه ومتعين ثانياً تفصيلاً ويقال له الأعيان الثابتة وهذان التعينان تعينان للعالم في الوجود الحق لا في نفس العالم فالعالم في الوجود الحق لا وجود له بل له العدم لأن الوجود ضد العدم كما أن الثبوت ضد النفي وللعالم الثبوت بلا وجود فالعالم في الوجود الحق هو الأعيان الثابتة وهو قديم في قديم بهذا الاعتبار ثم إن العالم الثابت في الوجود الحق بلا وجود له ترتيب في نفسه بمقتضى تخصيص المشيئة والأرادة وتقديم وتأخير في بعضه للبعض فإذا ظهر وتبين متعينا في نفسه بالوجود الحق يسمى ذلك حدوثاً لأنه ظهور مالم يكن ظاهراً (ويسمى) أى العالم (فيه) أى في هذا التعين المذكور (أعياناً خارجية) لظهور تعينها في نفسها في ظهور الوجود الحق متميزاً عنها.

فصل (و) اعلموا أيضاً (أن الأعيان الثابتة) التي هي العالم في موطنه الثاني كما ذكر (ما شئت راحة الوجود) أصلاً ولا يمكن أن تشم راحة الوجود أصلاً لما قدمناه من البرهان النظري



العقلي وللأدلة السمعية الآتية ولأن الوجود الحق واحد وهو ذات لاضفة والذات لا يصح أن تكون وصفاً وإذا كانت صفة فلا يصح أن تكون صفة لذات أخرى عدمية ثابتة فقط من غير وجود فظهور الوجود على هذه الأعيان الثابتة المذكورة ظهور المعين لها فيه وهو الوجود الحق الواحد سبحانه فهو ظاهر بمددها لأن كثرتها لم تمنع من وحدة استيلائه عليها بتعيين مشيئته وإرادته فهو الذي لا يشغله شأن منها عن شأن آخر (وإنما الظاهر) الآن (أحكامها) أى أحكام تلك الأعيان الثابتة أى ما يتميز به بعضها عن بعض وهى تعييناتها فى أنفسها فرع عن أصل تعييناتها فى الوجود الحق فان الوجود الحق قد عينها له فيه فتعينت هى فى أنفسها فسمى ذلك التعين الذى لها فى أنفسها حكماً لها وهو الظاهر بسبب ظهور الوجود المعين لها فيه أولاً (وآثارها) أى آثار تلك الأعيان الثابتة جمع أثر والمراد ما هو المتأثر فى المظاهر عن تلك الأعيان المذكورة من الخواص والأفعال والأقوال والأحوال واللوازم لها من الممكنة والأزمنة وغير ذلك وهذا كله هو الأعيان الثابتة المذكورة من حيث ماهى متعينة به فى حضرة الوجود الحق ظهرت بذلك باعتبار قبولها

لذلك التعيين وأما الأعيان الثابتة من حيث هي أعيان ثابتة بتعين الوجود الحق لها في نفسه لا من حيث هي متعينة في أنفسها بما عينها به الوجود فحال ظهورها بما هو ليس من شأنها فإنها شؤونه المجملة وأعيانه المفصلة من هذا الوجه بخلاف جهة أنها متعينة في أنفسها مجملة أو مفصلة فإن لها حينئذ أحكاماً هي ما يحكم به عليها بما هي مخصوصة به ولها أيضاً آثار مرتبة عليها من توابعها فإنها تظهر من هذا الوجه خاصة فافهم

فصل (و) اعلّموا أيضاً (إن للدرك) بالسمع للأصوات وبالبصر للمرئيات وبالشّم للروائح وبالذوق للطعوم وبالعس للكيفيات وبالعقل للعلوم البديهية والنظرية (أولاً) أى في أول نسبة الحقيقة (في كل شيء) أى مشيوء أصله شيء يباين فاعيل بمعنى مفعول لأن الوجود الحق شاء بمشيئته والمراد كل شيء من العالم كما قال تعالى وإن من شيء إلا يسبح بحمده وقال تعالى الذى أنطق كل شيء فكل شيء يسبح بنطق لأن كل شيء ناطق والمسيح الناطق مدرك لمن يسبح وللتسبيح ولكن لا تفقهون تسبيحهم إذ لا يلزم من عدم فقه أى فهم التسبيح عدم التسبيح قال تعالى والله يعلم وأنتم لا تعلمون (هو الوجود) الحق المذكور

لأن نسبة الأشياء كلها إليه نسبة حقيقية لأنه هو المعين لها في نفسه لنفسه فالدرك لها منها هو وحده لا شريك له (وبواسطته) أى الوجود المذكور (يدرك) أى تكون نسبة الإدراك للنسبة المجازية إلى (ذلك الشيء) ولهذا ورد أنقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله وينطق بتوفيق الله فالمؤمن من ينظر بنور الله في اعتقاده والعاقل من ينظر بنفسه في اعتقاده وكلاهما ينظران بنور الله في نفس الأمر ولكن اهتدى المؤمن وصل العاقل (كالنور مثلاً بالنسبة إلى سائر الألوان والأشكال) فإنه هو الذى يكشف أولاً عن سائر الألوان والأشكال ثم يكشف البصر به ثانياً عن سائر الألوان والأشكال بحيث أنه لو لم يكشف النور عن ذلك أولاً لا يقدر البصر أن يكشف عن شيء من ذلك ثانياً أبداً فكشف النور شرط لكشف البصر وإذا لم يوجد الشرط لا يوجد المشروط (ولأجل دوام الظهور) أى ظهور الوجود بتعيين كل متعين منه تعييناً في نفسه بعد تعيينه في نفس الوجود كما ذكرنا (وشدته) أى قوة ذلك الظهور لعدم مزاحمة شيء له في ذلك الظهور لأن الأشياء كلها عدم في نفسها متعينة في نفسه بتعيينه لها (لا يعلم) حال (هذا الإدراك) المنسوب إلى كل شيء من

العالم كما ذكرنا أو الى بعض العالم عند غيرنا من أهل طريقتنا  
(الانخواص) من عباد الله المخلصين .

فصل (و) اعملوا أيضا (أن القرب) أى قرب العبد الى ربه  
تعالى (قربان) اثنان أى هو على قسمين القسم الأول (قرب)  
العبد من ربه بسبب مواظبته على (النوافل) من الأعمال وهي  
الزوائد على الفرائض قدمه لأنه كالجزء من الثانى (و) القسم  
الثانى هو (قرب الفرائض) أى الذي سببه المواظبة على فرائض  
الأعمال والمراد بالأعمال فى القسمين الأعمال بالقلب والأعمال  
بالحسد فيشمل النيات والأخلاق والاعتقادات والأقوال  
والأفعال .

(أما قرب النوافل فهو زوال الصفات البشرية) التى هى  
الحياة الدنيوية قال تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وقال  
تعالى اعملوا إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم  
وتكاثر فى الأموال والأولاد والقدرة الوهمية كما قال تعالى  
لا يقدرون على شئ مما كسبوا والمشيمة القهرية كما قال تعالى  
وما تشاؤون الا أن يشاء الله والعلم الظنى كما قال تعالى والله يعلم  
وأنتم لا تعلمون والسمع والبصر والعقل والكلام مع الغفلة كما

قال (صم بكم عى فهم لا يعقلون) وقال تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها الآية) فهذه صفات البشرية التى فى طبع البشر وتكون بها الأخلاق الذميمة والأعمال السيئة ما لم يدرك الله تعالى العبد بعنايته وتوفيقه (وظهور صفاته تعالى عليه) أى على عبده فتظهر حياته تعالى الأزلية الأبدية وتضمحل فى العبد حياته الدنيوية وتظهر قدرته تعالى الحقيقية وتضمحل قدرة العبد الوهمية وتظهر مشيئته الله تعالى القهرية وتضمحل مشيئة العبد الوهمية ويضمحل علم العبد الظانى ويظهر علم الرب الحقيقى الى غير ذلك من حقائق الأسماء والصفات الإلهية (بأن يحى) ذلك العبد من شاء حياة حسية أو علمية (ويميت) من شاء مونا حسيا أو معنويا (ياذنه) تعالى أى بقدرته سبحانه ومشيئته وإرادته الظاهرة فى ذلك العبد بقدرته ذلك العبد الوهمية ومشيئته وإرادته القهرية إما بظهور تمام من العبد على طبق ذلك أو بتوجه قلبى منه على حصول ذلك أو بكلام يتكلم به فى معنى ذلك ونحوه (ويسمع) ذلك العبد (ويبصر من جميع جسده لا) أن يسمع (من الأذن و) يبصر من (العين فقط) كما هو مقتضى صفات البشرية التى ذكرناها قريبا

(وكذا يسمع) ذلك العبد (المسموعات من بعيد) أى مسافة بعيدة أو مدة بعيدة كإثثة سنة مثلاً ماضية أو مستقبلية بحيث إن غيره فى العادة بمقتضى البشرية لا يسمع ذلك (ويبصر) أيضاً (المبصرات من بعيد) أى مسافة بعيدة بحيث إن غيره بمقتضى البشرية لا يبصر ذلك وعلى هذا القياس فى باقى الصفات فيشتم الراحة من مسافة فى العادة لا يشتم ذلك غيره منها أو من زمان مضى أو مستقبل بحيث يكون غيره بحسب الطاقة البشرية لا يدرك ذلك (وهذا معنى فناء الصفات) البشرية (فى صفات الله تعالى وهو) أى هذه الحال (ثمرة) أى نتيجة (النوافل) من الأعمال كما ذكرنا التى تقرب بها الى الله تعالى .

(وأما قرب الفرائض فهو فناء العبد) أى اضمحلاله وزواله (بالكلية) ظاهراً وباطناً (عن شعوره) أى إدراكه (بجميع الموجودات) المحسوسة والعقولة (حتى) فناءه (عن نفسه أيضاً) فلا يشعر بها ولا يدركها (بحيث لم يبق فى نظره) الظاهرى والباطنى (الا وجود الحق سبحانه وتعالى) الوجود المطلق الحقيقى ولا نظره له موجود وإنما نظره وباقى ذاته وصفاته وجميع العوالم عنده اعتبارات عديمة كما تقدم ذكره فيرجع الوجود

الواحد الحق وجودا واحدا حقا وليس معه غيره كما هو عليه من قبل وقال عفيف الدين التلمساني قدس الله روحه في مطلع قصيدة له بيت

وجود وحسي أن أقول وجود \* له كرم منه عليه وجود  
وقلنا نحن كذلك بيتا

وجود وأشياء مالهن وجود \* فتبدوا له منه به وتعود  
فإن قوله له كرم منه عليه وجود يشعر بأنه أدرك كرما وأدرك  
جودا وذلك غير الوجود وأدرك قائل ذلك وهو نفسه فقال  
له كرم أي لآلى وهذا الذي أدركه كله اعتبارات الوجود وهي  
الأشياء التي لا وجود لها في قولنا وأشياء مالهن وجود وهو  
مقام جمع الجمع وهو الفرق الثاني الجامع بين الفرق والجمع  
وهو معرفة الحق حقلا حق غيره والباطل باطلا لا باطل غيره  
قل جاء الحق أي الوجود الحق وزهق الباطل وهو  
كل ما عدا الوجود الحق من جميع العوالم كما قال صلى الله عليه  
وسلم أصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد ألا كل شيء ما خلا  
الله باطل قال تعالى إن الباطل كان زهوقا أي من قبل أن  
يزهق في بصيرتك وبصرك فهو زهوق من قبل أي فاني مضمحل

لاوجود له وإنما الوجود هو الوجود الحق وحده (وهذا)  
الحال المذكور (هو معنى فناء العبد في الله تعالى) المعروف ذلك  
عند أهل الله تعالى (وهو) أي هذا المقام (ثمره الفرائض) أي  
نتيجتها لمن واطب عليها بنية التقرب الى الله تعالى كما سنذكره  
إن شاء الله تعالى

فصل (و) اعلّموا أيضاً (ان القائلين بوحدة الوجود) على  
أقسام (منهم من يعلم) مجرد علم من غير ذوق ولا شهود وهم  
العامّة من أهل طريق الله تعالى (أن) الوجود الواحد (الحق)  
سبحانه وتعالى (في الخلق) أي في جميع المخلوقات على معنى أن  
المخلوقات كلها قائمة به وهي كلها تقاديره وتصاويره (ومنهم من  
يشاهد) الوجود الواحد (الحق) وجوداً ظاهراً (في الخلق) أي  
في جميع المخلوقات ويشاهد المخلوقات كلها مجرد اعتبارات  
مفروضة مقدرات منه فيه وذلك قوله تعالى وهو الله في  
السموات وفي الأرض الآية وقوله تعالى أعمنتم من في السماء  
الآية ولأن الوجود ظاهر في كل مخلوق وكل مخلوق بلا  
ذلك الوجود معدوم مقدر واعتبار مجرد لاوجود له أصلاً فلا  
يقع التحقق الا على ذلك الوجود وحده وكل مخلوق مفتقر الى



ذلك الوجود كمال الافتقار بحيث اولاه لما ظهر ذلك المخلوق بل الظهور إنما هو للوجود لا لذلك المخلوق (شهودا حاليا) أى بالحال والذوق لا بمجرد العلم والتخيل كالقسم الأول (بالقلب) أى بقلبه وبصيرته النافذة فى تحقيق ذلك (وهذه المرتبة) المذكورة فى هذا القسم الثانى (أعلى) أى أرفع مرتبة (وأولى) أى أحق (من) المرتبة (الأولى) فى القسم الأول لأن فيها الشهود والمعاني والأولى مجرد علم وتخيل نفس لمعنى ذلك (ومنهم من يشاهد) الوجود الواحد (الحق) وجودا واحدا حقا ظاهرا (فى الخلق) أى المخلوقات والمخلوقات اعتباراته ومفروضاته ومقدراته المعدومة فيه منه (و) يشاهد أيضا (الخلق) أى المخلوقات المذكورة (فى) الوجود الواحد (الحق) الظاهر فى كل مخلوق (بحيث لا يكون أحدهما) أى كل واحد من شهوده الحق فى الخلق وشهوده الخلق فى الحق (مانعا) عنده (عن) الشهود (الآخر) بل يشهد الشهودين المذكورين معا ولا يقتضى أحدهما عنده امتناع الشهود الآخر كما قدمناه فى بيان مقام جمع الجمع والفرق الثانى (فهذه) هى (المرتبة الأخيرة) بحيث لا مرتبة بعدها وهو (أولى) أى أحق (وأعلى) أى أرفع (من المرتبتين السابقتين) مرتبة من يعلم ذلك ولا يشهده ومرتبة

من يشهده على النقصان بأن كان يشهد الحق في الخلق ولا يشهد الخلق في الحق (وهي) أى هذه المرتبة الثالثة المذكورة (مقام الأنبياء) عليهم الصلاة والسلام (و) مقام ورثة الأنبياء (الأقطاب) أى أصحاب الدوائر الكبرى الشهودية (بمتابعتهم) أى بسبب متابعتهم للأنبياء عليهم الصلاة والسلام (ومن المحال) أى المستحيل عقلا وشرعا (أن تحصل المرتبة الوسطى من تلك المراتب الثلاثة) وهى مرتبة شهود الوجود الواحد الحق في الخلق كما ذكرنا (لمن خالف الشريعة) الأحمدية (والطريقة) الحمدية بأفعاله وأقواله وأحواله ظاهرا وباطنا مخالفة عمدا وقصدا بلا عذر شرعى وإن أمكن أن تحصل له المرتبة الأولى وهى أن يعلم أن الوجود الواحد الحق سبحانه وتعالى في الخلق بسبب تعلمه ذلك من المشايخ الذين مثله أو المشايخ الكاملين المرشدين أو من مطالعة كتب الحقائق ككتب ابن العربي وغيره بلا تعبد بالتقوى ومراعاة أحكام الشريعة وأما مع ذلك فمطالعة كتب الحقائق نافعة لا محالة قال الشيخ عبد الكريم الجبلى فى رسالة مراتب الوجود ولقد بلغنى عن شيوخ الشيخ اسماعيل الجبلى أنه قال لبعض اخواني من تلامذته عليك بكتب الشيخ محي الدين

ابن عربي فقال له التلميذ إن رأيت أن أصبر حتى يفتح الله عليّ به من حيث الفيض فقال له الشيخ إن الذي تريد أن تصبر له هو عين ما ذكره الشيخ لك في هذه الكتب وهذا كلامهم رضى الله عنهم للتلامذة والإخوان إنما هو لتقريب المسافة البعيدة اليهم وتسهيل الطريق الصعب عليهم لأن المرء قد ينال بمسألة من مسائل علمنا هذا ما لا يناله بمجاهدة خمسين سنة وذلك لأن السالك إنما ينال ثمرة سلوكه وعمله والعلوم التي وضعها الكمل من أهل الله تعالى هي ثمرة سلوكهم وأعمالهم الخالصة فكم بين ثمرة عمل معلول وثمرة عمل مخلص بل علومهم من وراء ثمرات الأعمال لأنّها بالفيض الالهي الوارد عليهم على قدر وسع قوايلهم وكم بين قابلية الكامل من أهل الله وبين قابلية المرید الطالب فافهم فإذا فهم المرید الطالب ما قصدوه من وضع المسألة في الكتاب وعلمه استوى هو ومصنفه في تلك المسألة فنال بها هو ما نال بها المصنف وصارت له ملكا مثل ما كانت للمصنف وهكذا كل مسألة من العلوم الموضوعة في الكتب فإن الآخذ لها من الكتب إذا فهمها وميزها يصير كالآخذ لها من المعدن الذي أخذ منه مصنفها وما ورد عن بعض أهل الله من منع بعض

التلامذة عن مطالعة كتب الحقيقة هو لإشرافه على قصور ذلك  
المريد عن فهم ماوضع في كتب الحقيقة لأنه قاصر الفهم لا يخلو  
إما ان يتأول كلامهم على خلاف ما أرادوه فيستعمله فيهلك أو  
يضيع العمر في تصفح الكتب بلا فائدة فنهى الشيخ لمثل هذا عن  
مطالعة الكتب واجب ليشغل بغيرها مما فيه نفعه وأما من كان  
ذا عقل ذكى وفهم وتميز جلي وإيمان قوى فإنه يأخذ من كتبنا كل  
ما أخذ وينال منها كل مقصد ولقد رأيت في زماننا هذا طائفة  
كثيرة من كل جنس من أجناس العرب والفرس والهند  
والترك وغير ذلك من الأجناس كلهم بلغوا بمطالعة كتب الحقيقة  
مبالغ الرجال ونالوا منها مقاصد الآمال فن أضاف بعد ذلك  
الى علمه فضلة سلوك واجتهاد صار من الكمل ومن وقف مع  
علمه صار من العارفين الى آخر ما بسطه من الكلام في هذا  
المقام فانظر الى قوله فن أضاف بعد ذلك الى علمه فضلة سلوك  
واجتهاد صار من الكمل ومن وقف عنده صار من العارفين  
فإن المفهوم منه أن من خالف الشريعة ولم يتقيد بأحكامها لا ينصير  
من الكاملين بالطريق الأولى خصوصاً من أعتقد أن الشريعة  
وأحكامها ليست بلازمة عليه لأنه عارف وإنما ذلك لازم في

حق الجاهلين كما هو اعتقاد الزنادقة والملاحدين وأما من تأدب  
بالآداب الشرعية ظاهرا وباطنا وكان اعتقاده حسنا على وجه السنة  
ولكنه لم يسلك طريقة أهل الورع والزهد فإنه يصير عارفا من  
غير ذوق وكشف ومشاهدة ومن جاهد في نفسه المجاهدة  
الشرعية الخالية من البدعة لابد أن يذوق مآذاق الرجال ويتحقق  
بمشاهدة ذى الجلال (فضلا عن) حصول (المرتبة الأخيرة) وهي  
مرتبة جمع الجمع والفرق الثاني كما قدمناه (التي هي أعلى مما سواها  
من المرتبتين) المذكورتين

فصل (و) اعلّموا أيضا (أن جميع الموجودات) أى الظاهرة  
بوجود الواحد الحق سبحانه من كل مخلوق أى مفروض مقدر  
(من حيث الوجود) الواحد الحق تعالى (عين) الوجود الواحد  
(الحق سبحانه وتعالى) ولهذا قال تعالى (إنا كل شيء خلقناه بقدر)  
أى بتقدير له منا فالأشياء كلها تقاديرها تعالى وتصاويره وإنا  
أصلها إنا فقوله نا ضمير المتكلم المعظم نفسه وهو الوجود  
الواحد الحق سبحانه وكلُّ في قراءة الرفع خبر إنا أى نحن كل  
شيء منعموت بإنا خلقناه أى قدرناه بقدر من قوله تعالى  
وكل شيء عنده بمقدار أى بمقدار مقدر وخلقنا أى قدرنا

من قوله تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديرا فالوجود الواحد الحق سبحانه منزّه عن جميع مخلوقاته أى مقدراته التى خلقها أى قدرها عن أن يتصف بها لأنها كلها عدم والوجود لا يتصف بالعدم فهى عنده أى فى وجوده الواحد الحق سبحانه بمقدار وقوله تعالى وما ننزله أى اليكم فنقدر لكم أنكم ترونه إلا بقدر أى بمقدار معلوم عندنا فى حضرة علمنا الأزلى القديم وكذلك جميع مخلوقاته تعالى أى مقدراته التى هو منزّه عنها منزّه أيضا هى عن أن تتصف بالوجود لأنها عدم والعدم لا يتصف بالوجود فكل واحد من الخلق غير الخالق وهما ظاهران معا ولا بد من التمييز بينهما والتمييز أن تدرك أن الوجود الظاهر لك هو الوجود الواحد الحق سبحانه وجميع ما عداه ليس بوجود أصلا بل هو تقاديره وتصاويره العدمية فترى الخلق من حيث الوجود فقط هو الحق الواحد سبحانه ولا يمكن أنهما يفترقان أصلا إذ التقادير والتصاوير لا تكون تقادير ولا تصاوير بأنفسها بل هى تقادير وتصاوير بمقدرها ومصورها وهو الوجود الحق تعالى (ومن حيث التعيين) بالمقادير والتصاوير (غير) الوجود الواحد (الحق سبحانه وتعالى) لأن التعينات غير ما به التمييز

لا محالة (والغيرية) المذكورة (اعتبارية) أى باعتبار الاعتبار لها  
 لاغيرية حقيقة لأن الغيرية الحقيقية إنما تكون بين الوجودين  
 الحقيقيين المستقلين اللذين كل وجود منهما وجود حقيقى مستقل  
 وهذا محال عقلا وشرعا وأما الغيرية التى تكون بين الوجود  
 الحقيقى وبين الاعتبار والتعين المفروض المقدر فهى غيرية اعتبارية  
 مفروضة مقدرة كما ذكرنا (وأما) اذا تحقق العارف الكامل (من  
 حيث الحقيقة) أى حقيقة الأمر ونفس الأمر بعد زوال التوهمات  
 العقلية والحسية (فالكل) أى كل شئ محسوس ومعقول  
 (هو) الوجود الواحد (الحق سبحانه وتعالى) والمحسوسات  
 والمعقولات كلها مع الحواس والعقول إنما هى تعيناته العدمية  
 وفروضاته ومقدراته الوهمية كما قال صلى الله عليه وسلم كان الله  
 ولا شئ معه وهو الآن على ما عليه كان وأشار تعالى الى هذا  
 فى القرآن بقوله قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون وقال  
 تعالى (كل شئ هالك الا وجهه) وقال تعالى (كل من عليها فان  
 ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) والهالك والفانى  
 لا وجود له والوجه هو الذات الوجود الواحد الحق سبحانه  
 وتعالى (ومثاله) أى مثال الكل أى كل المخلوقات مع الوجود

الواحد الحق تعالى ( الحباب ) بالضم الذى يظهر على وجه الماء وهو  
 الفقاع الظاهرة من الماء على الماء ( والموج ) الذى يتصور فى وجه  
 الماء من الماء اذا تحرك بالريح ونحوه ( والتلج ) المتصور بصورة  
 وكذلك الجليد الذى أصله ماء ولكنه ظهرت فيه صورة  
 فسمى بسببها تلجاً وجليداً وسمى بزدا أيضاً ( فإن ) هذه الأشياء  
 ( كلهن من حيث الحقيقة ) أى نفس الأمر ( عين الماء ) لا زائد  
 عليه ( ومن حيث التمين ) بالصور المذكورة ( غيره ) أى غير  
 الماء فالصورة الثلجية وصورة الحباب والفقاع وصورة الموج  
 وكذلك صورة الجليد والبرد كل ذلك اعتبارات وتقدير وتصاوير  
 لا وجود لها فى أنفسها وإن ظهرت فإنما الظاهر فى نفس الأمر  
 هو الماء وحده فى حال تقديره لهذه التقادير وتصويره لهذه التصاوير  
 والماء غير مستتر بها عند أصحاب البصائر النافذة بالعناية الآلية  
 وأما أصحاب النفوس الأمارة بالسوء فإنهم كما قال تعالى ( كلا  
 بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ) أى أعمالهم التى كانوا يعملونها  
 بقوة نفوسهم جهلاً بما الأمر عليه فى نفسه فكانوا يكسبونها فتكون  
 غطاء على قلوبهم فلا يشهدون الوجود الواحد الحق وإنما يشهدون  
 تلك التقادير والتصاوير والتعينات المسماة بال مخلوقات فيرونها



موجودات في بصائرهم المطموسة بحجب الدنيا وقبائح الأعمال ظاهرة بالوجود لا أن الوجود ظاهر بها وهم يشهدون الوجود لتلك التقادير والتصاوير فهي كلها موجودات عندهم ولا يقدر أن يميزوها عن الوجود الواحد الحق سبحانه وتعالى الذي قدر كل شيء وهو بكل شيء محيط وعلى كل شيء وكيل وعلى كل شيء رقيب وعلى كل شيء شهيد وبكل شيء بصير وبكل شيء عليم وعلى كل شيء حفيظ فاعتبروا يا أولى الأبصار فإنها لا تسمى إلا بصر ولكن تسمى القلوب التي في الصدور (وكذا السراب) الذي يحسبه الظمان ماء وهو (في الحقيقة) أي في نفس الأمر (هواء) محتبس فوق الأرض يرى نصف النهار كأنه ماء (ظهر بصورة الماء) فلهذا يحسبه الظمان ماء فلما جاءه لم يجد شيئاً ووجد الله تعالى عنده فوفاه حسابه فيحاسبه الله تعالى يوم القيامة على ما اكتسبه من الأعمال والأحوال والأقوال المبنية عنده على كونه ماء وهو ليس بماء في نفس الأمر بصورة الماء الظاهرة له غطاء على قلبه بسبب ضعف بصيرته عن النفوذ في حقيقة الأمر لا رتابة مانهية الله عنه من المخالفات في الظاهر أو في الباطن وليس المراد في هذا الكلام أنه سراب يتبس عليه بأنه ماء ولكن المراد مثال

مضروب للانسان في رؤيته المخلوقات التي معناها التقادير والتصاوير  
المعدومات التي قدرها وصورها الوجود الواحد الحق سبحانه  
تظهر للعبد الغافل المنهمك في شهواته وحظوظ نفسه فيرى تلك  
التقادير والتصاوير ويرى الوجود الواحد الحق وهو مقدر لها  
ومصور لها فيسمى ما يرى مخلوقات موجودات لاشبهة عنده في  
انها موجودات فيرغب فيها فينهمك في الاقبال عليها والاشتغال  
بها ويعرض عن الوجود الواحد الحق سبحانه ولا يراه ولا يشهده  
بل لا يعرفه بل ينكره ويحده ويظن أنه شيء آخر في السماء أو  
في الخارج عن تلك المراتب له أو يظن أنه حل في شيء من  
تلك التقادير والتصاوير أو أنه اتخذ بشيء من ذلك وينكر على من  
يحده من العارفين ظنا منه بأنهم مثله في جهله وطمس بصيرته  
أو أنهم يقولون ما يقولونه بناء على ما في بصيرته هو من  
الالتباس فقال تعالى فوقاه حسابيه أي حسابيه على ما صدر  
منه بناء على ظنه المذكور (والدلائل) أي البراهين (الدالة على وحدة  
الوجود) أي على أنه لا وجود الا الوجود الواحد الحق سبحانه  
وتعالى ولا يمكن أن يكون عقلا ولا شرعا الا الوجود الواحد  
الحق تعالى وكل ما سواه تعيناته وتقديره وتصاويره سبحانه

لا وجود لها أصلا (كثيرة) لا تكاد تحصى (أما من القرآن فقوله عز وجل والله المشرق والمغرب) أى المشرق وما فيه والمغرب وما فيه وذلك قوله وله كل شيء وقوله لله ما فى السموات وما فى الأرض ثم بين ذلك بقوله (فايما تولوا) أى قبلوا بقلوبكم أو بوجوهكم (فثم) أى هناك (وجه) أى ذات (الله) وهو الوجود الحق تعالى وكل شيء يقبلون عليه إنما هو تقدير ذلك الوجود الواحد الحق سبحانه وتصوره لانفس وجه الله أى ذاته ولهذا قال ثم أى هناك كما ذكرنا وقال تعالى أيضا (ونحن أقرب اليه من حبل الوريد) وهو العرق الذى فى العنق وهو مجرى حياته أى نحن أقرب اليه من سبب حياته الذى هو حبل الوريد يعنى أن حياته فى نفس الأمر بنا لا بسبب شيء آخر وقال تعالى أيضا فلولوا إذ بلغت الخلقوم وأنتم حينئذ تنظرون (ونحن أقرب اليه) أى الى ذلك الذى بلغت فيه أى النفس الخلقوم (منكم ولكن لا تبصرون) قربنا اليه واليكم أيضا لا اشتغالكم به وبكم عنا وهو الاشتغال بالصور والأشكال لفانية العدمية عن الوجود الواحد الحق الخالق البارى المصور وقال تعالى (إن الذين يبايعونك) يا محمد على الدين وشرائع الأحكام (إنما يبايعون الله) فى

نفس الأمر (يدأله) التي مدت لهم بالبيعة وهي من حيث الصورة  
 المدمية المفروضة المقدرة يد محمد صلى الله عليه وسلم ومن حيث  
 الوجود الواحد الحق سبحانه يدأله عز وجل (فوق أيديهم) كلهم  
 وهم وأيديهم كذلك ولكنهم لا يعلمون وقال تعالى أيضا (هو  
 الأول) فلا شيء قبله (والآخر) فلا شيء بعده (والظاهر) فلا  
 شيء معه (والباطن) فلا شيء فيه (وهو بكل شيء عليم) لأن  
 الأشياء كلها تقادير وتصاويره المدمية فهي قائمة به قيام التقادير  
 بالمقدر لها والتصاوير بالمصور لها وقال تعالى أيضا (وفي أنفسكم)  
 التي هي تقادير وتصاوير الوجود الواحد الحق سبحانه والوجود  
 الحق الواحد سبحانه من ورأها محيط كما قال تعالى والله من  
 ورائهم محيط (أفلا تبصرون) فترون الوجود الواحد الحق الذي  
 قيام نفوسكم به وقال تعالى أيضا (وإذا سألك عبادي عني) فقالوا  
 لك مثلاً أين (فإني قريب) أي أقرب إليهم منهم لأنني أنا الوجود  
 الواحد الحق الظاهر لهم منهم محيط بهم وهم لا يشعرون ولهذا  
 يسألونك عني وقال تعالى أيضاً للنبي صلى الله عليه وسلم (وما  
 رميت) يا محمد بقوة وجودك إذ لا وجود لك غير وجودنا فلا قوة  
 لك غير قوتنا (إذ رميت) أي حين رميت بصورتك التي هي

تقديرنا وتصويرنا (ولكن الله ربي) بقوة وجوده الواحد الحق  
وان القوة لله جميعا وقال تعالى أيضا (وكان الله بكل شيء محيطا)  
أى بكل شيء شاءه فقدره وصوره فهو محيط به من كل جهة من  
جهاته فهو تعالى الوجود الواحد الحق المحيط بكل شيء إحاطة  
واحدة باعتبار تقديره للشيء وتصويره له . (وأما من أقواله )  
أى النبي (صلى الله عليه وسلم) فيما رواه مسلم فى صحيحه  
عن أبى هريرة رضى الله عنه (أصدق كلمة قالها العرب كلمة  
ليبيد) الشاعر المشهور فى الجاهلية (ألا كل شيء ما خلا الله  
باطل) أى عدم صرف مقدر بتقدير الله مصور بتصويره تعالى  
وليس له وجود وإنما الوجود الواحد الحق هو الله تعالى  
وحده (وقوله صلى الله عليه وسلم إن أحدكم إذا قام للصلاة قائما  
يناجى) أى يكلم فى نفسه (ربه) ويكلمه ربه لأنه يحدث نفسه  
وتحدثه نفسه وإن لم يعلم ذلك لعدم معرفته بربه ولهذا قال تعالى  
ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه فسى ذلك  
وسوسة فى النفس لعدم معرفة الإنسان بربه ثم قال تعالى بعد  
ذلك ونحن أقرب اليه من حبل الوريد أى من سبب حياته  
الذى به سمي ذلك وسوسة وهو حديثنا له من شدة قربنا منه لا حديث

نفسه ولكنه لا يعلم ذلك ونحن نعلمه ( فإن ربه يبينه وبين القبله )  
 كناية عن الوجود الواحد الحق الظاهر بتقدير الإنسان  
 وتصويره وتقدير القبله وتصويرها وتقدير صلاة الإنسان وتصويرها  
 ( وقوله صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل ) في الحديث القدسي  
 فيما رواه البخارى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال الله عز  
 وجل من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب وما تقرب الى  
 عبدى بشئ أحب مما اقترضته عليه ( ولا يزال عبدى يتقرب إلى  
 بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره  
 الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها ) الى آخر  
 الحديث فقولاه لا يزال إشارة الى نية الدوام والثبات على الطاعة  
 من أول الأمر بحيث لا تكون طاعته مغاية بمحصول أمنيته وقوله  
 عبدى إشارة الى الاتصاف بصفة العبودية وهى الرضا بأفعال الرب  
 سبحانه وتعالى فيما يحب العبد وفيما يكرهه والى صحة النسبة اليه  
 تعالى بالعبودية لا الى غيره سبحانه ومن أحب شيئاً فهو عبده  
 فحب الدنيا عبد الدنيا قال عليه الصلاة والسلام تسع عبد  
 الدنيا وتسع عبد الدينار وقوله يتقرب إشارة الى نية القرب  
 الى الله تعالى بالعمل لإرادة الجنة به ولا النجاة من النار ولا غير

ذلك وهذه هي شروط السالكين في طريق الله تعالى دون من  
 عدام وقوله كنت سمعه الذى يسمع به أى لا سمعه الذى لا يسمع  
 به وهو القوة النفسانية المنبثة في أذنه فإنه لا يسمع بها وكذلك  
 باقى الكلام والمعنى أنه تعالى الوجود الواحد الحق الذى به يسمع  
 العبد وبه العبد يبصر فالعبد وسمعه وبصره وباقى صورته الباطنية  
 والظاهرية تقادير الوجود الواحد وتساويه لا غير ذلك ( وقوله  
 صلى الله عليه وسلم ) فيما رواه مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه  
 ( إن الله تعالى يقول ) ولفظه قال الله عز وجل ( يا ابن آدم مرضت  
 فلم تعدني ) قال يارب كيف أعودك وأنت رب العالمين قال أما  
 علمت أن عبدي فلانا مرض فلم تعده أما علمت أنك لو عدته  
 وجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني (و) في رواية  
 ( جئت فلم تطعمني ) قال يارب وكيف أطعمك وأنت رب العالمين  
 قال أما علمت أنه استطعمك عبدي فلان فلم تطعمه أما علمت  
 أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استسقيتك فلم  
 تسقني قال يارب كيف أسقيك وأنت رب العالمين قال  
 استسقاك عبدي فلان فلم تسقه أما علمت أنك لو سقيته  
 لوجدت ذلك عندي فإنه تعالى أنزل نفسه منزلة عبده المريض

وعبيده الجائع وعبده العطشان لعلمه من عبده ذلك أنه عارف به  
 انه تعالى هو الوجود الواحد الحق الذى ذلك العبد وغيره من  
 جميع المخلوقات عند ذلك العبد مجرد تقادير وتصاوير لا وجود  
 لها والمقدر لها والمصور لها هو ذلك الوجود الواحد الحق سبحانه  
 وتعالى (وروى) الإمام أبو عيسى (الترمذى) فى سننه عن  
 أبي هريرة رضى الله عنه (فى حديث طويل) صورته قال بينما  
 نبى الله صلى الله عليه وسلم جالس وأصحابه إذ أتى عليهم سحاب  
 فقال نبى الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون ما هذا قالوا الله  
 ورسوله أعلم قال هذا المنان هذه روايا الأرض يسوقه الله  
 الى قوم لا يشكروه ولا يدعونه ثم قال هل تدرون ما فوقكم  
 قالوا الله ورسوله أعلم قال فإنها الرفيع سقف محفوظ وموج  
 مكفوف ثم قال هل تدرون كم بينكم وبينها قالوا الله ورسوله  
 أعلم قال بينكم وبينها خمسمائة سنة ثم قال هل تدرون ما فوق  
 ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فإن فوق ذلك سمانين ما بينهما  
 مسيرة خمسمائة سنة حتى عد سبع سموات ما بين كل سمانين  
 كما بين السماء والأرض ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا  
 الله ورسوله أعلم قال فإن فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء



بعد مثل ما بين السمايين ثم قال هل تدرون ما الذى تحتكم قالوا  
الله ورسوله أعلم قال فإنها الأرض ثم قال هل تدرون  
ما الذى تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فإن تحتها أرضنا  
أخرى بينها مسيرة خمسمائة سنة حتى عد سبع أرضين بين كل  
أرضين خمسمائة سنة ثم قال (والذى نفس محمد بيده لو أنكم  
دلّيتم بحبل إلى الأرض السفلى لهبط على الله ثم قرأ هو الأول  
والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم) فقلوه لهبط  
على الله يعنى أنه تعالى كما أنه ظاهر فى السموات السبع ظاهر  
أيضاً فى الأرضين السبع وكما أنه ظاهر فوق سبع سموات  
ظاهر أيضاً تحت سبع أرضين حتى أنكم لو دلّيتم بحبل إلى الأرض  
السفلى لهبط ذلك الحبل على الله وكان ظهور الله هناك كما أن  
ظهوره هنا سواء وذلك لأن الوجود الواحد الحق سبحانه بكل  
شيء محيط أى شيء كان فى أى جهة من جهات العالم كان  
ذلك الشيء وجميع الأشياء نسبتها إليه تعالى نسبة واحدة لأنه  
الوجود الواحد الحق الذى قدر وصور بقدرته وإرادته كل  
شيء فكل شيء مجرد تقديره وتصويره وكل شيء هالك  
إلا وجهه أى الوجود الواحد الحق جل وعلا ثم أيد ما قاله صلى

الله عليه وسلم بقواه تعالى هو الأول والآخِر والظاهر والباطن  
يعنى أنه تعالى هو الوجود الواحد الحق الذى لا أول الا هو ولا  
آخر الا هو ولا ظاهر الا هو ولا باطن الا هو وهو الكل  
لأن الوجود ظاهر بالكل والكل ظاهر بالوجود ولا وجود  
الا هو وهو المنزه عن مشابهة الكل لأنه كما قال تعالى تسبح  
أى تزه وتقدس له السموات السبع والأرض ومن فيهن  
وإن من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم  
أى لا تفهمونه إنه كان حليما على البعض منكم فيؤخر عقوبته  
الى الآخرة غفورا للبعض منكم فيسامحه ولا يعاقبه فى الآخرة  
فذلك موكل الى مشيئته تعالى ولا يفقه تسبيح الأشياء الا  
من شهد الوجود الواحد الحق فى كل شيء ولا شيء لأن الشيء  
تقديره تعالى وتصويره الفانى المدوم الأصل (الى غير ذلك من  
الأحاديث الصحيحة) الصريحة بمعنى وحدة الوجود فمن ذلك  
قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الترمذى عن عبد الله ابن عمر  
رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن  
الله تبارك وتعالى خالق خلقه فى ظلمة فألقى عليهم من نوره فمن  
أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل فعنى خلق خلقه

في ظلمة أى قدر تقاديره وصور تصاويره وعين تعيناته في العدم المحض فأتى عليهم من نوره أى تجلى عليهم وانكشف لهم أنه الوجود الواحد الحق لا وجود غيره كما قال سبحانه الله نور السموات والأرض فمن أصابه من ذلك النور أى كشفت بصيرته وتحققت سريرته أنه تعالى هو الوجود الواحد الحق لا وجود غيره وإن جميع العالم عدم صرف وتصاوير محضة ومجرد تعينات واعتبارات مفروصات صنعة قادر مرید اهتدى أى وصل الى المعرفة وكان مؤمناً حقاً والمؤمن ينظر بنور الله ومن أخطأه أى لم يصبه ذلك النور لدعواه الوجود وجهله بمعرفة نفسه أنه مجرد تقدير وتصوير لا وجود له سابق ولا لاحق ولم يكشف عن الوجود الواحد سبحانه وأنه لا وجود غيره فقد ضل عن سواء السبيل ولو ذهبنا نستوفي الأحاديث في هذا الباب لاطال بنا الكتاب والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم (وأما أقوال العارفين) بالله من العرب والعجم والروم والفرس والهند بالألسنة المختلفة والنظم والنثر (الدالة) جميعها (على) معنى (وحدة الوجود) كما ذكرنا (فكثيرة) جداً بحيث (لا تتأني) أى تحصل (في العدم والخصر ولذا) أى لأجل هذا (لم أذكرها) في هذه الرسالة المختصرة (وان

شئت) أى أردت الاطلاع على ذلك (فعليك بمطالعة) أى إلزم النظر والتأمل فى (نسخهم) أى كتب المارفين ومصنفاتهم ودواوينهم (تجد ماقلناه ان شاء الله تعالى) والله الموفق .

فصل (أيها الطالب) لعلم الحقيقة ومعرفة الله تعالى المعرفة النوقية الكشفية التى هى معرفة الأنبياء والمرسلين والأولياء الوارثين (ان أردت الوصول الى الله تعالى) على الطريقة المذكورة (فالزم متابعة النبي صلى الله عليه وسلم) وواظب على العمل بسنته (أولاً) أى فى ابتداء شروعه (قولاً) بحيث لا تقول الا ماقاله عليه السلام (وفعلًا) بحيث لا تفعل الا مافعله عليه السلام (ظاهراً) بأن يكون ذلك فى ظاهر جوارحك (وباطناً) بأن يكون ذلك فى باطنك (أيضاً) أى فى قلبك ونبتك (ثم افعل) بعد ذلك (مراقبة وحدة الوجود) على الوجه الذى شرحناه لك فى هذه الرسالة (ثانياً) بأن تفرغ قلبك فى بيت خال من الناس فلا يخطر فى بالك خاطر دنيوى ولا أخروى غير الإقبال على الله تعالى الوجود الواحد الحق (التي هى) أى وحدة الوجود (عين معنى الكلمة الطيبة) لا إله الا الله فأن معنى لا إله الا الله لا مستغنى عن كل ماسواه ومفتقر اليه كل ماعداه الا الله تعالى ولا شك

عند العقلاء جميعاً ان الوجود الواحد الحق مستغنى عن كل ما سواه  
 من صور العالم وتقاديرهم وتعينات أرواحهم ونفوسهم وأشباحهم  
 وجميع أحوالهم لأنه الوجود المطلق حتى عن قيد الاطلاق  
 وجميع العوالم كما ذكرنا مفتقرة اليه لتظهر به وتعين فيما هي متعينة  
 به مما ذكرنا وهذا معنى وحدة الوجود فهو معنى الكلمة الطيبة  
 (من غير اشتراط الوضوء) لرفع الحرج عنك بذلك (وان وجد)  
 أى الوضوء منك (فهو أولى) أى أمر مستحب لأن المواظبة على  
 الوضوء استعجبها العلماء لموافقة السنة (ولا) اشتراط (تخصيص  
 وقت دون وقت) من ليل أو نهار (ومن غير ملاحظة النفس)  
 بفتح الفاء (دخولا وخروجاً) من فمك الى جوفك وبالعكس  
 (فى) حال (المراقبة) للوجود الواحد الحق سبحانه كما قال بذلك  
 جماعة من الصوفية لأن فى اعتبار ذلك اشتغالا عما هو المطلوب  
 (ولا ملاحظة حروف الكلمة الطيبة) كلمة لا اله الا الله بأن تلتفت  
 الى مراعاة تجويدها واعرابها فان ذلك يشغل القلب عن مشاهدة  
 المطلوب (بل لا تلاحظ الا المعنى فقط) أى معنى لا اله الا الله  
 الذى هو معنى وحدة الوجود (فى كل حالة) من غير حال مخصوص  
 (قائماً وقاعداً ماشياً ومضطجعاً متحركاً وساكناً شارباً وآكلًا)

ولو كنت في صنعتك مشغلا بها أو في حانوتك تباع فيه وتشترى  
كما قال تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله  
(وطريق المراقبة أن تنفى إنيتك) أى ما يقول فيك أنا وهى  
نفسك فلا تلاحظها بخاطرك (أولا) أى فى ابتداء شروءك فى  
المراقبة ثم فسر الإنية فقال (والإنية) بتشديد النون (عبارة  
عن أن تكون حقيقتك وباطنك غير) الوجود الواحد (الحق  
سبحانه وتعالى ولا) تحتاج (تنفى الالهة الإنية) المذكورة  
(وهو) أى نفى ذلك (معنى لا إله) شطر الكلمة الطيبة (ثم ثبت)  
الوجود الواحد (الحق سبحانه وتعالى فى باطنك ثانيا) أى بعد  
أن نفيت ما عداه (وهو) أى هذا الاثبات (عين) معنى (إلا الله)  
الشرط الثانى من الكلمة الطيبة (فإن قلت إذا كان الوجود واحدا  
وغيره) من جميع المخلوقات (ليس بوجود) أصلا (فأى شىء  
تنفى) والأشياء كلها منفية (وأى شىء ثبت) والوجود الحق  
ثابت لا محالة (قلت) إنما تنفى (وهم الغيرية) الذى اعتادت على  
ملاحظته نفوس البشر وألفت خطوره فيها (وهم) (الإثنين)  
أى اعتقاد الإثنين فى نفسه مع ربه وفى نفسه مع غيره وذلك  
أمر (نشأ) أى ظهر (للخلق) أى المخلوقات وليس هو مطابقاً

لنفس الأمر ( وهذا الوم ) المذكور ( باطل ) لا حقيقة له  
 ( فمليك ) أى يلزمك شرعا وعقلا ( أن تنفى ) عنك ( هذا الوم )  
 المذكور ( أولا ) أى فى ابتداء شروعه فى المراقبة المذكورة  
 ( ثم تثبت ) الوجود الواحد ( الحق سبحانه وتعالى فى باطنك ثانياً )  
 أى بعد ذلك فإن التحلية إنما تكون بعد التخلية قال تعالى  
 فإذا فرغت أى عن جميع الأكوان حتى عن نفسك فانصب  
 أى فاتمب بالمجاهدة الشرعية وإلى ربك فارغب فتحقق  
 وجوده الحق ولا موجود سواه .

فصل ( أيها الطالب ) لمعرفة الوجود الحق سبحانه ( إذا  
 غاب عليك الحال ) باستغراقك فى شهود الوجود الواحد الحق  
 وعدم إمكانك أن تنضبط فى الاسترسال معه ( بفضل الله تعالى )  
 عليك ومحض منته لأن ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله  
 ذو الفضل العظيم ( فلا تقدر على نفي إيتك الوهمية ) التى سبق  
 ذكرها قريبا لأنك تبقى تحت حكم الوارد الحق وهى حالة أهل  
 الجذب الآلهى ( بل لم يبق فيك إلا إثبات ) الوجود ( الحق )  
 سبحانه وتعالى ( فى بصيرتك وبصرك ) وهذه الحالة هى بداية  
 أحوال السالكين إذا أشرفوا على مقامات الواصلين ثم يرقى

بهم الحال في منازل القرب الى ما يعجز عنه المقال ( رزقنا الله  
واياكم هذا المقام بحرمة النبي عليه الصلاة والسلام ) والطريق لسان  
صدق والانسان الكامل على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره  
وهذا آخر ما كتبناه بالاختصار تبصرة لأولي الأبصار نفع  
الله تعالى طالبيه بما تضمنه من علومه ونفع بشر حنا هذا الذي علمناه  
من فيض فضله العميم كل من تدبره بفهمه





إن الوجود حقيقة لا ندرك \* وقف الموحد دوتها والمشارك

تراه إن غاب عني كل جارحة \* في كل معنى لطيف رائق بهج  
في نعمة العود والنأي الرخيم إذا \* تألفا بين ألحان من الهزج  
وفي مسارح غزلان الخمائيل <sup>(١)</sup> في

برد الأصائل <sup>(٢)</sup> والأصباح <sup>(٣)</sup> في البلج <sup>(٤)</sup>

وفي مساقط أنداء الغمام على \* بساط نور من الأزهار منتسج  
وفي مساحب أذيال النسيم إذا

أهدى إلى سحيراً <sup>(٥)</sup> أطيب الأرج <sup>(٦)</sup>

وفي التشامى ثغر الكأس مرتشفا \* ريق المدامة في مستزود فرج <sup>(٧)</sup>  
لم أدر ما غربلة الأوطان وهو معي \* وخاطرى أين كنا غير منزعج  
فالدار دارى وجي حاضر ومتى

بدا فنخرج <sup>(٨)</sup> الجرعاء <sup>(٩)</sup> منعرجى <sup>(١٠)</sup>

(١) الخمائيل جمع خميعة - الخدائق (٢) برد الأصائل - برد آخر النهار -

(٣) الأصباح جمع صبح (٤) البلج وقت الصباح قبل طلوع الشمس (٥) سحير

وقت السحر نصف الليل - (٦) الأرج الريح (٧) فرج متسع - (٨) مكان

صعود الوادى وانعطافه (٩) الجرعاء الرملة (١٠) منعرج محل صعودى

﴿ بيان الخطأ والصواب في هذا الكتاب ﴾

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٦	٨	أن	أى
٦	١٧	لآته	لأنه
١٠	٤	هذا	بهذا
١٦	١٦	هذه	حضرة
٢٥	١٤	مع	من
٣٣	١	لموصوفه على تبوت الموصوف فى قته وقد اعترف أصحاب	مكرر خطأ
٣٤	١٢	إتيانها	اتبائها
٣٥	٨	الامكان يعرض	الامكان لا يعرض
٤٠	١٣	الواجب	الواجب
٤٤	١٧	(وثانيهما)	(وثانيها)
٤٥	٦	معدودة	معدومة
٤٦	٢	بتخصيص	بتخصيص
٥٣	٨	الوحد	الوجود
٥٦	٥	بسبب	بسبب



A  
4

Bibliotheca Alexandrina



0425015